



2013.12.12



# كِتَابٌ

الجواب الكافي

هو لمن به

(سأل عن الدواء النافي)

تأليف

الامام العالم العلامة المتقن الحافظ الناقد

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن

النبيح أبي بكر المعروف

بـان القيم الحوزية

رحمى الله عنه

هو الطبعة الاولى به

هو طبع على نفقة مائز به

مطبعة التقدم بشارع محمد علي بمصر

# بسم الله الرحمن الرحيم

سئل الشيخ الامام العالم العلامة المتقن الحافظ الناقد شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الشيخ الصالح أبي بكر عرف (بإين القيم الجوزية) رضى الله عنه ما تقول السادة العلماء أئمة الدين رضى الله عنهم أجمعين في رجل ابتلى ببيلة وعلم انها إن استمرت به أفسدت دنياه وآخرته وقد اجتهد في دفعها عن نفسه بكل طريق فما يزداد الا توقداً وشدة فما الحيلة في دفعها وما الطريق الى كشفها فرحم الله من أعان مبتلى والله في عون المبتدأ كان المبد في عون أخيه أفتونا مأجورين

فكتب الشيخ رضى الله عنه تحت السؤال الجواب الحمد لله (أما بعد) فقد ثبت في صحيح البخارى من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء وفي صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الهاء برأياذن الله وفي مسند الامام أحمد من حديث أسامة بن شريك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله لم ينزل داء الا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله وفي لفظ إن الله لم يضع داء الا وضع له شفاء أو دواء إلا داء واحداً قالوا يا رسول الله ما هو قال الهرم قال الترمذى هذا حديث صحيح وهذا يع أدواء القاب والروح والبدن وأدويتها وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الجهل داء وجعل دواء سؤال العلماء فروي أبو داود وفي سننه من حديث جابر ابن عبد الله قال خرجنا في سفر فاصاب رجلا منا حجر فشجه في رأسه ثم احتلم فقال أصحابه فقال هل تجدون لى رخصة في التيمم قالوا ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الا سألوا إذ لم يعلموا فاما شفاء الهاء السؤال إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه بخرقعة ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده فاخبر أن الجهل داء وإن شفاءه السؤال وقد أخبر سبحانه عن القرآن انه شفاء فقال الله تعالى ولوجماناه قرآناً أعجباً لقالوا لولا فصلت آياته أعجمي وعربي قل هو للذين آمنوا هدي وشفاء وقال ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومن هنا لبيان الجنس لا للتبعض فان القرآن كله

شفاء كما قال في الآية الاخرى فهو شفاء للقلوب من داء الجهل والشك والريب فلم ينزل الله سبحانه من السماء شفاء قط أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أشجع في إزالة الداء من القرآن وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد قال انطلق نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى نزلوا على حى من أحياء العرب فاستضافوهم قابوا أن يضيفوهم فلدغ سيد ذلك الحى فسموا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو أنتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعله أن يكون عند بعضهم شيء فاتوهم فقالوا أيها الرهط ان سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه فهل عند أحد منكم شيء فقال بعضهم نعم والله إني لأرقي ولكن والله لا تستضناكم فلم يضيفونا فإنا أنا براق حتى تجعلوا لنا جلا فصالحوهم على قطع من النعم فانطلق يتقل عليه وقرأ الحمد لله رب العالمين فكأنما نشط من عقال فانطلق يعني ومابه قلبه فأوفوهم جملهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم إنا قسموا فقال الذي رقا لا تفعل حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي كان فتنظر بما يأمرنا فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ذلك فقال وما يدريك إنا رقية ثم قال قد أصبتم اقساموا وأضربوا لى معكم سهماً فقد أثر هذا الدواء في هذا الداء وأزاله حتى كأن لم يكن وهو أسهل دواء وأيسره ولو أحسن العبد التداوي بالفاتحة لرأي لها تأثيراً عجيباً في الشفاء ومكثت بمكة مدة تمريني أدواء ولا أجد طبيباً ولا دواء فكنت أعالج نفسي بالفاتحة فأثري لها تأثيراً عجيباً فكنت أصف ذلك لمن يشتكى ألماً وكان كثير منهم يبرأ سريراً ولكن ههنا أمر يذني التفتن له وهو ان الذاكار والآيات والادعية التي يستشفى بها ويرقابها هي في نفسها نافعة شافية ولكن تستدعى قبول المحل وقوة همة الفاعل وتأثيره فتى تخلف الشفاء كان لضعف تأثير الفاعل أو اعدم قبول المتفعل أو لما يع قوي فيه يمنع ان يجع فيه الدواء كما يكون ذلك في الأدوية والادواء الحسية فان عدم تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء وقد يكون لما يع قوي يمنع من اقتضائه أثره فان الطبيعة اذا أخذت الدواء لقبول تام كان انتفاع البدن به بحسب ذلك القبول وكذلك القاب اذا أخذ الرقاء والتعاويز بقبول تام وكان للراق نفس فعالة وهمة مؤثرة في إزالة الداء وكذلك الدعاء فانه من أقوى الاسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب ولكن قد يتخلف عنه أثره إما لضعفه في نفسه بان يكون دعاء لا يجبه الله لما فيه من العدوان وإما لضعف القلب وعدم إقباله على الله وجميته عليه وقت الدعاء فيكون بمنزلة القوس الرخو جدا فان السهم يخرج منه خروجاً ضعيفاً وإما لحصول المانع من الاجابة من أكل الحرام والظلم ودين الذنوب على القلوب واستيلاء الغفلة والسهو والاهو وغلبتها عليها كما في صحيح الحاكم من حديث



قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يستل الله يغضب عليه وفي صحيح الحاكم من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تعجزوا في الدعاء فإنه لا يهلك مع الدعاء أحد وذكر الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب الملحين في الدعاء وفي كتاب الزهد للإمام أحمد عن قتادة قال قال مورق ما وجدت للمؤمن مثلاً إلا رجل في البحر على خشبة فهو يدعو يارب يارب لعل الله عز وجل أن ينجي

### ❦ فصل ❦

ومن الآفات التي تمنع ترتب أثر الدعاء عليه أن يستعجل العبد ويستعطي الإجابة فيستحسر ويدع الدعاء وهو بمنزلة من بذر بذراً أو غرس غرساً فجعل يتعاهده ويسقيه فلما استبطأ كماله وإدراكه تركه وأهمه وفي البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي وفي صحيح مسلم عنه لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بأثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل قيل يا رسول الله ما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وفي مسند أحمد من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قالوا يا رسول الله كيف يستعجل قال يقول قد دعوت لربي فلم يستجب لي

### ❦ فصل ❦

وإذا اجتمع مع الدعاء حضور القلب وجميعه بكايته على المطلوب وصادف وقتاً من أوقات الإجابة الستة وهي الثالث الأخير من الليل وعند الأذان وبين الأذان والإقامة وادبار الصلوات المكتوبات وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلوة وآخر ساعة بعد العصر من ذلك اليوم وصادف خنوعاً في القلب وانكساراً بين يدي الرب وذلاله وتضرعاً ورقة واستقبل الداعي القبلة وكان على طهارة ورفع يديه إلى الله تعالى وبدأ بحمد الله والثناء عليه ثم نفي بالصلوة على محمد عبده صلى الله عليه وسلم ثم قدم بين يديه حاجته التوبة والاستغفار ثم دخل على الله والحق عليه في المسئلة وتملقه ودعاه رغبة ورهبة وتوسل إليه بأسائه وصفاته وتوحيده وقدم بين يديه دعائه صدقة فإن هذا الدعاء لا يكاد يرد أبداً ولا سيما أن صادف الادعية التي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها مظنة الإجابة أو أنها متضمنة للأثم الأعظم فنها مافي السنن وفي صحيح بن حبان من



حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن كفواً أحد فقال لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب وفي لفظ لقد سألت الله باسمه الأعظم وفي السنن وصحيح أبي حاتم بن حبان أيضاً من حديث أنس بن مالك أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ورجل يصلي ثم دعا فقال اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المثلان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقد دعا الله باسمه العظيم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى وأخرج الحديثين أحمد في مسنده وفي جامع الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إسم الله الأعظم في هاتين الآيتين وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم وفاتحة آل عمران ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي مسند أحمد وصحيح الحاكم من حديث أبي هريرة وأنس بن مالك وربيعة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنظروا بياذا الجلال والإكرام يعني تعاقبوا بها والزموها وداوموا عليها وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أُمِّه الأمر رفع رأسه إلى السماء وإذا اجتهد في الدعاء قال يا حي يا قيوم وفيه أيضاً من حديث أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كرهه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث وفي صحيح الحاكم من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الأعظم في ثلاث سور من القرآن البقرة وآل عمران وطه قال القاسم فالتمسها فإذا هي آية الحي القيوم وفي جامع الترمذي وصحيح الحاكم من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين إنه لم يدع بها مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له قال الترمذي حديث صحيح وفي صحيح الحاكم أيضاً من حديث سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بنبي إذا نزل برجل منكم أمرهم فدعاه بفرح الله عنه دعاء ذي النون وفي صحيحه أيضاً عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول هل أدلكم على اسم الله الأعظم دعاء يونس فقال رجل يا رسول الله هل كان ليونس خاصة فقال ألا تسمع قوله فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجّي المؤمنين فأما مسلم فدعا بها في مرضه أربعين مرة فمات في مرضه ذلك أعطي أجر شهيد وإن برأ برأ مغفوراً له وفي الصحيحين من حديث بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم

لا إله الا الله رب السموات ورب الارض رب العرش الكريم وفي مسند الامام أحمد من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل بي كرب أن أقول لا إله الا الله الحليم الكريم سبحان الله وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وفي مسنده أيضاً من حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال اللهم إني عبدك بن عبدك بن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلمي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا أذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه فرحاً فقيل يارسول الله ألا تعلمها قال بل ينهي لمن سمعها أن يتعلمها وقال ابن مسعود ما كرب نبي من الانبياء الا استغاث بالتسبيح وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب المجانين في الدعاء عن الحسن قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار يكنى أبا مغلق وكان تاجر آتجر بمال له ولغيره يضرب به في الآفاق وكان ناسكاً ورعاً فخرج مرة فلقية لص مقنع في السلاح فقال له ضع مامعك فاني قاتلك قال فتريد الادمي فتأنتك والمال قال أما المال فلي ولست أريد إلا دمك قال أما إذا أبيت فذرني اصلي أربع ركعات قال صل مابدالك فتوضأ ثم صلى أربع ركعات فكان من دعائه في آخر سجدة أن قال ياودود ياذا العرش المجيد يا فعال لما يريد أسألك بعزك الذي لا يرام وبملكك الذي لا يضام وبنورك الذي ملأ أركان عرشك ان تكفيني سر هذا اللص يا مغيث اغني يا مغيث اغني ثلاث مرات فاذا هو بفارس أقبل بيده حربة قد وضعها بين أذني فرسه فلما بصره اللص أقبل نحوه فطعنه فقتله ثم أقبل اليه فقال قم فقال من أنت يا بني أنت وأمي فقد أغاثني الله بك اليوم فقال أنا ملك من أهل السماء الرابعة دعوت فسمعت لابواب السماء قعقة ثم دعوت بدعائك الثاني فسمعت لاهل السماء نجية ثم دعوت بدعائك الثالث فقيل لي دعاء مكروب فسألت الله اني يوليني قتله قال الحسن فن توضي وصلي أربع ركعات ودع بهذا الدعاء استجيب له مكروباً كان أو غير مكروب

— ﴿ ففعل ﴾ —

وكثيراً ما نجد أدعية دعا بها قوم فاستجيب لهم فيكون قد اقترن بالدعاء ضرورة صاحبه وإقباله على الله أو حسنة تقدمت منه جعل الله سبحانه إجابة دعوته شكراً لحسنه أو صادف الدعاء وقت إجابة ونحو ذلك فاجبت دعوته فيظن الظان ان السر في لفظ ذلك الدعاء فيأخذه

مجردا عن تلك الامور التي قارنته من ذلك الداعي وهذا كما اذا استعمل رجل دواء نافعا في الوقت الذي ينبغي على الوجه الذي ينبغي فانتفع به فظن غيره ان استعمال هذا الدواء مجردا كاف في حصول المطلوب كان فالطا وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس ومن هذا قد يتفق دعاؤه باضطراب عند قبر فيجاب فيظن الجاهل ان السر للقبر ولم يعلم ان السر للاضطراب وصدق اللجوء الى الله فاذا حصل ذلك في بيت من بيوت الله كان افضل واحب الى الله

### فصل في

والادعية والتعوذات بمنزلة السلاح والسلاح بضاربه لا يجده فقط فتي كان السلاح سلاحا تاما لا آفة به والساعد ساعد قوي والمانع مفقود حصلت به التكاية في العدو ومتى تخلف واحد من هذه الثلاثة تحلث التأثير فان كان الدعاء في نفسه غير صالح أو الداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه في الدعاء أو كان ثم مانع من الاجابة لم يحصل الاثر

### فصل في

وهنا سؤال مشهور وهو ان المدعو به إن كان قد قدر لم يكن بد من وقوعه دعا به العبد أو لم يدع وان لم يكن قد قدر لم يقع سواء سأله العبد أو لم يسأله فظنت طائفة صحة هذا السؤال فترك الدعاء وقالت لافائدة فيم هو هؤلاء مع فرط جهلهم وضلالهم متناقضون فان اطرده من عندهم لوجب تمطيل جميع الاسباب فيقال لاحد من ان كان الشيع والري قد قدرا لك فلا بد من وقوعهما أكلت أو لم تأكل وإن لم يقدر لم يقعا أكلت أو لم تأكل وإن كان الولد قدر لك فلا بد منه وطأت الزوجة والامة أو لم تظاها وإن لم يقدر لم يكن فلا حاجة الى التزويج والتسري وهلم جرا فهل يقال هذا عاقل أو آدمي بل الحيوان البهيم مفطور على مباشرة الاسباب التي بها قوامه وحياته فالحيوانات أعقل وأفهم من هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم اضل سبيلا وتكليس بعضهم وقال الاشتغال بالدعاء من باب التصدي المحض ثيب الله عليه الداعي من غير أن يكون له تأثير في المطلوب بوجه ما ولا فرق عند هذا الكيس بين الدعاء والامساك عنه بالقلب واللسان في التأثير في حصول المطلوب وارتباط الدعاء عندهم به كارتباط السكوت ولا فرق وقالت طائفة أخرى أكيس من هؤلاء بل الدعاء علامة مجردة نصها الله سبحانه أمانة على قضاء الحاجة فتي وفق العبد للدعاء كان ذلك علامة له وأمانة على أن حاجته قد قضيت وهذا كما إذا رأيت غيا أسود باردا في زمن الشتاء فان ذلك دليل وعلامة على أنه يمطر قالوا وهكذا حكم الطاعات مع الثواب والكفر والمعاصي مع العقاب هي أمارات محضة لوقوع الثواب والعقاب لانها اسباب له

وهكذا عندهم الكسر مع الانكسار والحرق مع الاحراق والازهاق مع القتل ليس شيء من ذلك سببا ألبته ولا لإرباط بينه وبين ما يترتب عليه الا بمجرد القادى لا التأثير السببي وخالفوا بذلك الحس والعقل والشرع والفطرة وسائر طوائف العقلاء بل أضحكوا عليهم العقلاء والصواب ان ههنا قسما ثالثا غير ما ذكره السائل وهو أن هذا المقدور قدر بأسباب ومن أسبابه الدعاء فلم يقدر مجردا عن سببه ولكن قدر بسببه ففى أتى العبد بالسبب وقع المقدور ومضى لم يأت بالسبب أنتفى المقدور وهذا كما قدر الشبع والري بالاكل والشرب وقدر الولد بالوطي وقدر حصول الزرع بالبذر وقدر خروج نفس الحيوان بذبجه وكذلك قدر دخول الجنة بالاعمال ودخول النار بالاعمال وهذا القسم هو الحق وهذا الذي حرمه السائل ولم يوفق له وحينئذ فالدعاء من أقوى الاسباب فاذا قدر وقوع المدعو به بالدعاء لم يصح أن يقال لافائدة في الدعاء كالأيقال لافائدة في الاكل والشرب وجميع الحركات والاعمال وليس شيء من الاسباب أففع من الدعاء ولا أبلغ في حصول المطلوب ولما كان الصحابة رضى الله عنهم أعلم الأمة بالله ورسوله وأفقههم في دينه كانوا أقوم بهذا السبب وشروطه وآدابه من غيرهم وكان عمر رضى الله عنه يستصر به على عدوه وكان أعظم جنده وكان يقول للصحابة لستم تصرون بكثرة وإنما تصرون من الساء وكان يقول انى لأحملهم الاجابة ولكنهم الدعاء فاذا ألهمت الدعاء معه فإن الاجابة معه وأخذ هذا الشاعر فنظمه فقال

لو لم ترد نيل ما أرجوه وأطلبه \* من جودك فيك ما عدتني الطلباً  
فمن ألهم الدعاء فقد أريد به الاجابة فان الله سبحانه يقول إادعوني أستجب لكم وقالوا إذا سألناك عبادى عنى فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان وفى سنن ابن ماجه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وهذا يدل على أن رضاه فى سؤاله وطاعته وإذا رضى الرب تبارك وتعالى فكل خير فى رضاه كما أن كل بلاء ومصيبة فى غضبه وقد ذكر الامام أحمد فى كتاب الزهد أن الله لا اله الا أنا إذا رضيت بركت وايس لبركتي منتهى وإذا غضبت لغت ولغتي تباع السابغ من الولد وقد دل العقل والنقل والفطرة وتجارب الامم على اختلاف أجناسها وملها ونحماها على أن التقرب الى رب المائين وطالب مرضاته والبر والاحسان الى خاقه من أعظم الاسباب الجالبة لكل خير واضدادها من أكبر الاسباب الجالبة لكل شر فاستجابت نعم الله واستدفعت نقمة الله بمنل طاعته والتقرب اليه والاحسان الى خاقه وقد رتب الله سبحانه حصول الخيرات فى الدنيا والآخرة وحصول السرور فى الدنيا والآخرة فى كتابه على الاعمال ترتيب الجزاء

على الشرط والمطلوب على العلة والمسبب على السبب وهذا في القرآن يزيد على ألف موضع فتارة يرتب الحكم الحبري الكوني والأمر الشرعي على الوصف المناسب له كقوله تعالى فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين وقوله فلما آسفونا انتقمنا منهم وقوله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا وقوله ان المسلمين والمسلمات الى قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجر أعظيما وهذا كثير جدا وتارة يرتبه عليه بصيغة الشرط والجزاء كقوله تعالى إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم وقوله وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا وقوله فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونظائره وتارة يأتي بلام التلليل كقوله ليتدبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب وقوله لـصـكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وتارة يأتي باداءة كي التي للتعليل كقوله كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم وتارة يأتي بباء السببية كقوله تعالى ذلك بما قدمت أيديكم وقوله بما كنتم تعملون وبما كنتم تكسبون وقوله ذلك بأنهم كفروا بآياتنا وتارة يأتي بالمفعول لاجله ظاهراً أو محذوفاً كقوله فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى وكقوله تعالى أن تقولوا لانا كنا عن هذا غافلين وقوله أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا أي كراهة أن تقولوا وتارة يأتي بعام السببية كقوله فكذبوه فمقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها وقوله فصموا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية وقوله فكذبوها فكنوا من المهلكين ونظائره وتارة يأتي باداءة لما الدالة على الجزاء كقوله فلما آسفونا انتقمنا منهم ونظائره وتارة يأتي بأن وما علمت فيه كقوله انهم كانوا يسارعون في الحيرات وقوله في ضد هؤلاء لانهم كانوا قوم سوء فأغرقتناهم أجمعين وتارة يأتي باداءة لولا الدالة على ارتباط ما قبلها بما بعدها كقوله فلو لا أنه كان من المسيحين لبث في بطنه الى يوم يعثون وتارة يأتي بـلو الدالة على الشرط كقوله ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وبالجمله فالقرآن من أوله الى آخره صريح في ترتب الجزاء بالخير والشر والاحكام الكونية والاصرية على الاسباب بل ترتب احكام الدنيا والآخرة ومصالحهما ومفاسدهما على الاسباب والاعمال ومن تفقه في هذه المسئلة وتأملها حق التأمل انتفع بها غاية النفع ولم يتكل على القدر جهلا منه وعجزاً وتفریطاً وإضاعه فيكون توكله عجزاً وعجزه نوكله بل الفقيه كل الفقيه الذي يرد القدر بالقدر ويدفع القدر بالقدر ويمارض القدر بالقدر بل لا يمكن الانسان ان يعيش الا بذلك فان الجوع والعطش والبرد وأنواع الخواف والمحاذير هي من القدر والحلق كلهم ساعون في دفع هذا القدر بالقدر وهكذا من وفقه الله وألهمه

رشدہ يدفع قدر العقوبة الاخرية بقدر التوبة والايمان والاعمال الصالحة فهذا وزن الخوف في الدنيا وما يصاده قرب الدارين واحذو حكيمته واحدة لا يتاقتض بعضها بعضاً ولا يسلط بعضها بعضاً فهذه المسألة من اشرف المسائل لمن عرف قدرها ورعاها حق رعايتها والله المستعان لكن يبقى عليه أمران بهما تتم سعاده وفلاحه أحدهما أن يعرف تفاصيل أسباب الشر والخير ويكون له بصيرة في ذلك بما شهده في العالم وما جربه في نفسه وغيره وما سمعه من أخبار الامم قديماً وحديثاً ومن أضع ما في ذلك تدبر القرآن فإنه كفيل بذلك على أكل الوجوه وفيه أسباب الخير والشر جميعاً مفصلة مبينة ثم السنة فآثارها شقيقة القرآن وهي الوحي الثاني ومن صرف اليهما عنايته اكتفى بهما من غيرهما وهما يرايك الخير والشر وأسبابهما حتى كأنك تعين ذلك عياناً وبعد ذلك فإذا تأملت أخبار الامم وأيام الله في أهل طاعته وأهل معصيته طابق ذلك ما علمته من القرآن والسنة ورأيت بتفاصيل ما أخبر الله به ووعد به وعلمت من آياته في الآفاق ما يدلك على أن القرآن حق وأن الرسول حق وأن الله ينجز وعده لاحالة التاريخ تفصيل لجزيئات ما عرضنا الله ورسوله من الأسباب الكلية للخير والشر

### فصل

الأمر الثاني أن يحذر مغالطة نفسه على هذه الأسباب وهذا من أهم الأمور فإن العبد يعرف أن المعصية والغفلة من الأسباب المضرة له في دنياه وآخرته ولا بد ولكن تغالطه نفسه بالانكسار على عفو الله ومغفرته تارة وبالتشويق بالتوبة والاستغفار باللسان تارة وبفضل المتدورات تارة وبالعلم تارة وبالاحتجاج بالقدر تارة وبالاحتجاج بالاشياء والنظر تارة وبالاعتداء بالأكابر تارة وكثير من الناس يظن أنه لو فعل ما فعل ثم قال أستغفر الله زال أثر الذنب وراح هذا بهذا وقال لي رجل من المنتسبين الى الفقه أنا أفعل ما أفعل ثم أقول سبحان الله وبمحمده مائة مرة وقد غفر ذلك أجمعه كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال في يوم سبحان الله وبمحمده مائة مرة حطت خطايا له ولو كانت مثل زبد البحر وقال لي آخر من أهل مكة نحن أحدنا إذا فعل ما فعل ثم اغتسل وطاف بالبيت أسبوعاً قد عفى عنه ذلك وقال لي آخر قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أذنب عبد ذنباً فقال أي رب أصبت ذنباً فأغفر لي فغفر الله ذنبه ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً آخر فقال أي رب أصبت ذنباً فأغفر لي فقال الله عز وجل علم عبي أن له رباً ينفذ الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي فليصنع ما شاء وقال أنا لأشك أن لي رباً ينفذ الذنب ويأخذ به وهذا الضرب من الناس قد تعاق بنصوص من الرجاء وانكسر عليها

وتعلق بها بكلتا يديه واذا عوتب على الخطايا والانهماك فيها سرى لك ما يحفظه من سعة رحمة الله ومغفرته ونصوص الرجاء وللجهال من هذا الضرب من الناس في هذا الباب غرائب وعجائب كقول بعضهم وكثر ما استطعت من الخطايا اذا كان القدوم على كرم وقول بعضهم التنزه من الذنوب جهل بسعة عفو الله وقال الآخر ترك الذنوب جرأة على مغفرة الله واستصغارها وقال محمد بن حزم رأيت بعض هؤلاء من يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من العصمة ومن هؤلاء المفرورين من يتعلق بمسألة الجبروان العبد لأفضل له البتة ولا إختيار وإنما هو مجبور على فعل المعاصي ومن هؤلاء من يفتي بمسألة الارجاء وأن الايمان هو مجرد التصديق والاعمال ليست من الايمان وأن ايمان أفسق الناس كايما ن جبريل وميكائيل ومن هؤلاء من يفتي بحجة الفقراء والمشايخ والصالحين وكثرة التردد إلى قبورهم والتضرع إليهم والاستشفاع بهم والتوسل إلى الله بهم وسؤاله بحقهم عليه وحرمتهم عنده ومنهم من يفتي بأبائه وأسلافه وأن لهم عند الله مكانة وصلاً فلا يدعون أن يخاصوه كما يشاهد في حضرة الملوك فإن الملوك تهب لحواصم ذنوب أبنائهم وأقاربهم وإذا وقع أحد منهم في أمر مفضّع خلصه أبوه وجده بمجاهه ومزله ومنهم من يفتي بأن الله عز وجل غنى عن عذابه وعذابه لا يزيد في ملكه شيئاً ورحمته له لا تنقص من ملكه شيئاً فيقول أنا مضطر إلى رحمته وهو أغنى الأغنياء ولو أن فقيراً مسكيناً مضطراً إلى شربة ماء عند من في داره شط يجري لما منعه منها فالله أكرم وأوسع فالنغفرة لا تنقصه شيئاً والعقوبة لا تزيد في ملكه شيئاً ومنهم من يفتي بفهم فاسد فهمه هو وأضرابه من نصوص القرآن والسنة فاتكلموا عليه كاتكال بعضهم على قوله تعالى ول سوف يعطيك ربك فترضى قال وهو لا يرضى أن يكون في النار أحد من أمته وهذا من أقبح الجهل وأبين الكذب عليه فانه يرضى بما يرضى به ربه عز وجل والله تعالى يرضيه تعذيب الظلمة والفسقة والخنونة والمصرين على الكبائر فحاشا رسوله أن يرضى بما لا يرضى به ربه تبارك وتعالى وكاتكال بعضهم على قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعاً وهذا أيضاً من أقبح الجهل فإن الشرك داخل في هذه الآية فانه رأس الذنوب وأساسها ولا خلاف أن هذه الآية في حق التائبين فانه يغفر ذنب كل نائب أي ذنب كان ولو كانت الآية في حق غير التائبين لبطلت نصوص الوعيد كلها وأحاديث إخراج قوم من الموحدين من النار بالشفاعة وهذا إنما أوتي صاحبه من قلة علمه وفهمه فانه سبحانه هنا عم وأطلق فلم أنه أراد التائبين وفي سورة النساء خصص وقيد فقال إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فأخبر الله سبحانه أنه لا يغفر الشرك وأخبر أنه يغفر ما دونه ولو كان هذا في حق النائب لم يفرق بين الشرك وغيره وكاغترار بعض الجهال بقوله

تعالى بأيتها الانسان ماغرك برك الكرم فيقول كرمه وقد يقول بعضهم انه لقن المغتر حجة وهذا جهل قبيح وانما غر به الغرور وهو الشيطان وقسه الأمانة بالسوء وجهله وهواه وأني سبحانه . بافظ الكرم وهو السيد العظيم المطاع الذي لا ينبغي الاعتزاز به ولا إهمال حقه فوضع هذا المغتر الغرور في غير موضعه واعتز بمن لا ينبغي الاعتزاز به وكأغترار بعضهم بقوله تعالى في النار لا يصلها إلا الأشتى الذي كذب وتولى وقوله أعدت للكافرين ولم يدر هذا المغتر أن قوله فأذرتكم نارا تلغى هي النار مخصوصة من جملة دركات جهنم ولو كانت جميع جهنم فهو سبحانه لم يقل لا يدخلها بل قال لا يصلها إلا الأشتى ولا يلزم من عدم صلها عدم دخولها فان الصلى أخص من الدخول ونفي الاخص لا يستلزم نفي الاعم ثم هذا المغتر لو تأمل الآية التي بعدها لعم أنه غير داخل فيها فلا يكون مضمونا له ان يجنبها وأما قوله في النار أعدت للكافرين فقد قال في الجنة أعدت للمتقين ولا ينافي إعداد النار للكافرين أن تدخلها الفساق والظلمة ولا ينافي إعداد الجنة للمتقين أن يدخلها من في قلبه أدنى مثقال ذرة من ايمان ولم يعمل خيرا قط وكأغترار بعضهم على صوم يوم عاشوراء أو يوم عرفة حتى يقول بعضهم يوم عاشوراء يكفر ذنوب العام كلها ويبقى صوم عرفة زيادة في الاجر ولم يدر هذا المغتر أن صوم رمضان والصلوات الخمس أعظم وأجل من صيام يوم عرفة ويوم عاشوراء وهي إثمات تكفر ما بينهما اذا اجتنبت الكبائر فربما صام والجمعة الى الجمعة لا يقويا على تكفير الصغائر الا مع انضمام ترك الكبائر اليها فيقوي مجموع الامرين على تكفير الصغائر فكيف يكفر صوم تطوع كل كبيرة عمالها البعد وهو مصر عليها غير تأتب منها هذا محال على أنه لا يمتنع أن يكون صوم يوم عرفة ويوم عاشوراء يكفر لجميع ذنوب العام على عمومه ويكون من نصوص الوعد التي لها شروط وموانع ويكون لإصراره على الكبائر مانعا من التكفير فاذا لم يصر على الكبائر تساعد الصوم وعدم الاصرار وتعاوننا على عموم التكفير كما كان رمضان والصلوات الخمس مع اجتناب الكبائر متساعدين متعاونين على تكفير الصغائر مع أنه سبحانه قد قال إن تجنباوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم فعمل أن جعل النسيء سببا للتكفير لا يمنع أن يساعد هو وسبب آخر على التكفير ويكون التكفير مع اجتماع السيئين أقوى وأتم منه مع انفراد أحدهما وكما قويت أسباب التكفير كان أقوى وأتم وأشمل وكاتكال بعضهم على قوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن ربه أنا عند حسن ظن عبدي بي فليظن بي ماشاء يعني ما كان في ظنه فانا فاعله به ولا ريب أن حسن الظن إنما يكون مع الاحسان فان المحسن حسن الظن بربه أن يجازيه على إحسانه ولا يخلف وعده ويقبل توبته واما المسمى المصر على الكبائر والظلم والمخالفات فان وحشة المعاصي والظلم والحرام تتمه



من حسن الظن بربه وهذا موجود في الشاهد فان العبد الآبق المسي الخارج عن طاعة سيده لا يحسن الظن به ولا يجامع وحشة الاساءة لإحسان الظن ابداً فان المسي مستوحش بقدر إساءته وأحسن الناس ظناً بربه أطوعهم له كما قال الحسن البصري ان المؤمن أحسن الظن بربه فأحسن العمل وان الفاجر أساء الظن بربه فأساء العمل فكيف يكون يحسن الظن بربه من هو شارد عنه حال مرتحل في مساخطه وما يتغضبه مترض للعتة قد هان حقه وأمره عليه فاضاعه وهان نية عايه فارتكبه وأصر عليه وكيف يحسن الظن به من بارزه بالحمارة وعادى اوليائه ووالى اعداءه وجحد صفات كما له وأساء الظن بما وصف به نفسه ووصفته به رسله وظن بجعله ان ظاهر ذلك ضلال وكفر وكيف يحسن الظن به من يظن أنه لا يتكلم ولا يأمر ولا ينهى ولا يرضى ولا يغضب وقد قال الله في حق من شك في تلقى سمعه ببعض الجزئيات وهو السر من القول وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين فهؤلاء لما ظنوا أن الله سبحانه لا يعلم كثيراً مما يعملون كان هذا إساءة لظنهم بربهم فأرداهم ذلك الظن وهذا شأن كل من جحد صفات كما له ولموت جلاله ووصفه بما لا يليق به فإذا ظن هذا أنه يدخله الجنة كان هذا غروراً وخداعاً من نفسه وتسويلاً من الشيطان لا إحسان ظن بربه فتأمل هذا الموضوع وتأمل شدة الحاجة اليه وكيف يجتمع في قلب العبد نيقة بانه ملاق الله وأن الله يسمع ويرى مكانه ويعلم سره وعلايته ولا يخفى عليه خافية من أمره وأنه موقوف بين يديه ومسئول عن كل ما عمل وهو مقيم على مساخطه مضيق لا أمره معطل لحقوقه وهو مع هذا يحسن الظن به وهل هذا الا من خدع النفوس وغرور الاماني وقد قال أبو امامة بن سهل بن حنيف دخلت أنا وعروة بن الزبير على عائشة رضي الله عنها فقالت لورأيتم رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض له وكانت عندي ستة دنانير أو سبعة فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أفرقها قالت ففشاخني ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عاياه الله ثم سأني عنها فقال ما فعلت أ كنت فرقت الستة الدنانير فقالت لا والله لقد كان شغلني وجعلت قلت فدعا بها فوضعا في كفه فقال ما ظن نبي الله لولتي الله وهذه عنده وفي لفظ ما ظن محمد بربه لولتي الله وهذه عنده فيالله ما ظن أصحاب الكباثر والظلمة بالله اذا لقوه ومظالم العباد عندهم فان كان ينفعهم قولهم حسناً ظنونا بك لم يعذب ظالم ولا قاسق فليضع العبد ماشاء وليرتكب كل ما نهى الله عنه وليحسن ظنه بالله فان اثار لآتمسه فسبحان الله ما يبلغ الغرور بالعبد وقد قال ابراهيم لقومه افكاه آلهة دون الله تريدون فاظنكم رب العالمين أي ما ظنكم أن يفعل بكم إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره ومن تأمل هذا الموضوع حق التأمل علم أن حسن الظن

بالله هو حسن العمل نفسه فان العبد لما يحمله على حسن العمل حسن ظنه به ان يجازيه على أعماله  
ويشبه عليها ويتقياها منه فالذي حمله على العمل حسن الظن فكلما حسن ظنه حسن عمله والا  
فحسن الظن مع اتباع الهوي عجز كما في الترمذي والمسنن من حديث شداد ابن أوس عن  
النبي صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه  
هواها وتمنى على الله وبالحيلة فحسن الظن إنما يكون مع انقضاء أسباب النجاة وإمام مع انقضاء  
أسباب الهلاك فلا يتأني احسان الظن فان قيل بل يتأني ذلك ويكون مستند حسن الظن  
سعة مغفرة الله ورحمته وغفوه وجوده وان رحمته سبقت غضبه وانه لا تنفعه العقوبة ولا  
يضره العفو قيل الامر هكذا والله فوق ذلك وأجل وأكرم وأجود وأرحم ولكن إنما  
يضع ذلك في محله اللائق به فانه سبحانه موصوف بالحكمة والعزة والانتقام وشدته بالبطش  
وعقوبة من يستحق العقوبة فلو كان ممول حسن الظن على مجرد صفاته وأسماؤه لاشترك  
في ذلك البر والفاجر والمؤمن والكافر وولي وعدوه فما ينفع المجرم أسماؤه وصفاته وقد  
باه بسخطه وغضبه وتعرض لعنته ووقع في عماره وانتكح حرمانه بل حسن الظن  
ينفع من تاب وتدم وأقنع وبذل السيئة بالحسنة واستقبل بنية عمره بالخير والطاعة ثم أحسن  
الظن فهذا حسن ظن والاول غرور والله المستعان ولا تستبطل هذا الفصل فان الحاجة  
اليه شديدة لكل أحد ففرق بين حسن الظن بالله وبين الغرة به قال الله تعالى ان الذين  
آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله فجعل هؤلاء أهل  
الرجاء لا الظالمين والفاسقين وقال تعالى ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما قاتلوا ثم جاهدوا  
وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم فاخبر سبحانه أنه بعد هذه الأشياء غفور رحيم  
لمن فعلها فالعالم يضع الرجاء مواضعه والجاهل المفتر يضعه في غير مواضعه

### فصل

وكثير من الجهال اعتمدوا على رحمة الله وغفوه وكرمهم وضيعوا أمرهم ونهيه ونسوا أنه شديد  
العقاب وأنه لا يرد بأسه عن القوم المجرمين ومن اعتمد على العفو مع الاصرار على الذنب فهو  
كالعماند وقال معروف رجاؤك لرحمة من لا تطيعه من الخذلان والحق وقال بعض العلماء  
من قطع عضواً منك في الدنيا بسرقة ثلاثة دراهم لا تأمن أن تكون عقوبته في الآخرة على  
نحو هذا وقيل لا يحسن زك طویل البكاء فقال أخاف أن يطرحني في النار ولا يبالي وسأل رجل  
الحسن فقال يا أبا سعيد كيف نصنع بمجالسة أقوام يخوفونا حتى تكاد قلوبنا تنقطع فقال والله  
لأن تصحب أقواماً يخوفونك حتى تدرك أمناً خيراً لك من أن تصحب أقواماً يؤمنونك حتى

تلتحقك المخاوف وقد ثبت في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أكتاف بطنه فيدور في النار كما يدور الحمار برحاه فيطوف به أهل النار فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تكن تأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتيه وأنهاكم عن المنكر وآتيه وذكر الإمام أحمد من حديث أبي رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيع فقال أف لك أف لك فظننت أنه يريدني قال لا ولكن هذا قبر فلان بته ساعياً إلى آل فلان فغل نمرة فدرع الآن مثلها من نار وفي مسنده أيضاً من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي على قوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت من هؤلاء قالوا خطباء من أمتك من أهل الدنيا كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم أقلا يعقلون وفيه أيضاً من حديثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وفيه أيضاً عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبي على دينك فثنا رسول الله آمنا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقبلها كيف يشاء وفيه أيضاً عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي لم أرميكأبيل ضاحكاً قط قال ما ضحك منذ خالقت النار وفي صحيح مسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بأثم أهل الدنيا من أهل النار فيصبغ في النار صبغة ثم يقال له يا بن آدم هل رأيت خيراً قط هل مر بك نعم قط فيقول لا والله يارب ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة فيصبغ في الجنة صبغة فيقال له يا بن آدم هل رأيت بؤساً قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله يارب ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط وفي المسند من حديث البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فأتينا إلى القبر ولما لحده جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأن على رؤسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الأرض فرفع رأسه فقال استعيذوا بالله من عذاب العبر مرتين أو ثلثاً ثم قال إن العبد المؤمن إذا كان في أقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كان وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان أهل الجنة وخطوط من خطوط الجنة حتى يجاسوا منه مدالبصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أخرجني أيتها النفس المطمئنة أخرجني إلى مغفرة من الله ورضوان فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها فإذا أخذها

لم يدعوها في يده طرفه عين حتي يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملائكة من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان باحسن أسماه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى يتهاوا به الى سماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له فيشيعه من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتي ينتهي به الى السماء السابعة فيقول الله عز وجل أكتبوا كتاب عبيدي في عليين وأعيدوه الى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال قتاد روحه فيأتيه ملائكة فيقولون له ما هذا الرجل الذي ربى الله عز وجل فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له من ربك فيقول بسم الله فيقول هو محمد رسول الله فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله عز وجل فأمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء أن صدق عبيدي فافرشوا له من الجنة والبسوه من الجنة واقترحوا له باباً الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره قال ويأتيه رجل حسن الوجه حسن النياب طيب الريح فيقول أبشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له من أنت فوجهك الوجه الذي ينجي بالخير فيقول أنا عمك الصالح فيقول رب أقم الساعة ثم رب أقم الساعة حتي أرجع الي أهلي ومالي قال وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح فيجاسون منه مد البصر ثم يحيي ملك الموت حتي يجلس عنده رأسه فيقول أيها النفس الخيثة أخرجي إلى سخط من الله وغضب قال ففرق في جسده فينزعها كما ينزع السفود من السوف المبتل فأخذها فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفه عين حتي يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كأن ريح خيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملائكة من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان باقبح أسماه التي كان يسمى بها في الدنيا فبستفتح فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتي يابح الجمل فيهم الحياط فيقول الله عز وجل أكتبوا كتابه في سبعين في الأرض السفلى فطرح روحه طرحة ثم قرأ ومن ينسرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق فماد روحه في جسده ويأتيه ملائكة فيجاسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بسم فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادي مناد من السماء أن كذب عبيدي فافرشوا له من النار والبسوه من النار واقترحوا له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه

قبره حتى تخلف فيه اضلاعه ويأتيه رجل قيسح الوجه قيسح الثياب منتن الريح فيقول أبشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول ومن أنت فوجهك الوجه الذي يحجب بالشر فيقول أنا عملك الحديث فيقول رب لا تقم الساعة وفي لفظ لأحدنا ثم يقيض له أعني أصم أ بكم في يده مرزبة لو ضرب بها جبلا كان ترابا فيضربه ضربة فيصير ترابا ثم يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضربة أخرى فيصبح صيحة يسمها كل شيء إلا الثقلين قال البراء ثم يفتح له باب إلى النار ويمهد له من فرش النار وفي المسند أيضاً عنه قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بصرح جماعة فقال على ما اجتمع هؤلاء قيل على قبر محضونه ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدر بين يدي أصحابه مسرعا حتى انتهى إلى القبر فخفي على ركبتيه فاستقبلته من بين يديه لأنظر ما يصنع فبكى حتى بل التري من دموعه ثم أقبل علينا فقال أي إخواني مثل هذا اليوم فاعدوا وفي المسند من حديث بريدة قال خرج النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فتادي ثلاث مرات يأبها الناس أن يدرون ما منى ومثلكم فقالوا الله ورسوله أعلم فقال إنما مثلى ومثلكم مثل قوم خافوا عدوا يأتهم فبشوا رجلا يترأى لهم فابصر العدو فاقبل لينذرهم وخشى أن يدركه العدو قبل أن ينذر قومه فاهوي بشوبه أيها الناس أتيتم أيها الناس أتيتم ثلاث مرات وفي صحيح مسلم من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ما أسكر حرام وإن على الله عز وجل عقدا لمن شرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال قال عرق أهل النار أو عصارة أهل النار وفي المسند أيضاً من حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظن السماء وحي لها أن تط مافها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك يسبح الله ساجدا لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما تلذذتم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصمدات تجارون إلى الله تعالى قال أبو ذر والله لوددت أني شجرة تهضد وفي المسند أيضا من حديث حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما انتهينا إلى القبر قعد على ساقيه فجعل يردد بصره فيه ثم قل يضبط المؤمن فيه ضغطة تزول منها حمائله ويعلأ على الكافر نارا والجمائل عروق الأنثيين وفي المسند أيضا من حديث جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سعد بن معاذ حين توفي فلما صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع في قبره ووضع في قبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبحنا طويلا ثم كبر فكبرنا فقيل يا رسول الله لا سبحت ثم كبرت فقال لقد تضايقت على هذا العبد الصالح قبره حتى فرج الله عنه وفي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال على

أعناقهم فإن كانت صالحة قالت قدموني وإن كانت غير صالحة قالت ياويلها أين تذهبون بها  
يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها الإنسان لصق وفي مسند أحمد من حديث  
أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدنوا الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد  
في حرها كذا وكذا تغلي منها الرؤس كما تغلي القدور يعرقون فيها على قدر خطاياهم منهم  
من يبلغ الى كعبه ومنهم من يبلغ الى ساقيه ومنهم من يبلغ الى وسطه ومنهم من يلجمه  
العرق وفيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف أنتم وصاحب القرن  
قد التقم القرن وحتى جبهته يسمع متى يؤمر فينفخ فقال أصحابه كيف نقول قال قولوا احسبنا  
الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وفي المسند أيضا عن ابن عمر يرفعه من تعظم في نفسه  
أو احتال في مشيئته لقي الله وهو عليه غضبان وفي الصحيحين عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن المعصوين يعذبون يوم القيامة ويقال لهم احيوا ما خلقتم وفيه أيضا  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده من الغداة والعشي  
إن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فن أهل النار فيقال هذا  
مقعده حتى يبيتك الله عز وجل يوم القيامة وفيها أيضا عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا صار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار جيء بالموثق حتى يوقف بين الجنة والنار  
ثم يذبح ثم ينادى ماذا يأهل الجنة خلود ولا موت ويأهل النار خلود ولا موت فيزداد أهل  
الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم وفي المسند عنه قال من اشترى  
نوبا بشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلوة مادام عليه ثم أدخل أصبعه في  
أذنيه ثم قال صمتا إن لم أكن سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول وفيه عن عبد الله بن  
عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة سكرًا مرة واحدة فكأنما كانت له  
الدنيا وما عليها فسلها ومن ترك الصلوة سكرًا أربع مرات كان حقًا على الله أن يسقيه  
من طينة الجبال قيل وما طينة الجبال يا رسول الله قال عصارة أهل جهنم وفيه أيضًا عنه  
مرفوعا من شرب الخمر شربة لم يقبل له صلوة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فلا  
أدري في الثالثة أو في الرابعة قال فان عاد كان حقًا على الله أن يسقيه من روعة الجبال  
يوم القيامة وفي المسند أيضا من حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من مات مدمنًا لا خمر سقاء الله من نهر القوطة قيل وما نهر القوطة قال نهر يجري من  
فروج المئونات يؤذي أهل النار ريح فروجهن وفيه أيضًا عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدال ومعاذير وأما  
الثالثة فنند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ بيته وأخذ بشماله وفي المسند أيضًا من

حديث بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إياكم ومحقرات الذنوب فأنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه وضرب لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً كمثل قوم نزلوا أرض فلاة فحضر صنيع القوم فجعل الرجل ينطلق فيجيء بالعود والرجل يجيئ بالعود حتى جمعوا سواداً وأججوا ناراً وانفضجوا ماقدفوا فيها وفي الصحيح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب الجبر على جهنم فأكون أول من يجوز ودعوى الرسول يومئذ اللهم سلم سلم وحافيه كلاب مثل شولنا السمدان يختطف الناس بأعمالهم فهم الموثق بعمله ومنهم المخدوش ثم يجيئون حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يرحم من كان يشهد أن لا إله إلا الله أمر الملائكة أن يخرجوه فيعرفونه بعلامه أثر السجود وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود فيخرجونهم وقد امتحشوا فيصب عليهم من ماء يقال له ماء الحياة فينبئون نبات الحبة في جبل السيل وفي صحيح مسلم عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة رجل استشهد فأتي به فعرفه نعمه فمر بها فقال ماعامت فيها قال قاتلت فيك حتى قاتلت قال كذبت ولكن قاتلت ليقال هو جري فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى أتى في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتي به فمره نعمه فمر بها فقال ماعامت فيها قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن فقال كذبت ولكنك تعلمت ليقال هو عالم فقد قيل وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى أتى في النار ورجل وسع الله عليه رزقه وأعطاه من أصناف المال كله فأتي به فمره نعمه فمر بها فقال ماعامت فيها فقال ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى أتى في النار وفي لفظ فهو أول خالق الله تسعهم من أنار يوم القيامة وسمعت شيخ الإسلام يقول كما أن خير الناس الأنبياء فسر الناس من تشبه بهم من الكذابين وأدعي أنه منهم وليس منهم تخير الناس بسددهم العلماء والشهداء والصديقون والخاصون فسر الناس من تشبه بهم يوهم أنه منهم وليس منهم وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من كانت عنده لآخيه مظلمة في مال أو عرض فليأتها فليست حلها منه قبل أن يؤخذ وليس عنده دينار ولا درهم فإن كانت له حسنة أخذ من حسنته فاعطيا هذا ولا أخذ من سيئات هذا فطرح عليه ثم طرح في النار وفي الصحيح من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم من أخذ شبراً من الأرض بشير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين وفي الصحيحين عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ناركهم هذه التي توقدبنوا آدم جزء واحد من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية قال فاتها قد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهم مثل حرها وفي المسند عن عاذ قال أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشرك بالله شيئاً وإن قتلت أو حرقت ولا تعقن والدك وإن أمراك أن تخرج من مالك وأهلك ولا تترك صلوة مكتوبة متعبداً فإن من ترك صلوة مكتوبة متعبداً فقد برئت منه ذمة الله ولا تشرب خمرأ فانه رأس كل فاحشة وإياك والمعصية فإن المعصية تحل سخط الله والاحاديث في هذا الباب أضفافاً أضفافاً ما ذكرنا فلا ينبغي أن نصح نفسه أن يتعاصى عنها ويرسل نفسه في المعاصي ويتعاقى بحسن الرجاء وحسن الظن قال أبو الوفاء بن عقيل أحذر ولا تنظر فانه قطع اليد في ثلاثة دراهم وجلد الحدة في مثل رأس الأبرة من الحمر وقد دخلت المرأة النار في مرة واشتعل الشعلة ناراً على من غلبها وقد قتل شهيداً وقال الامام أحمد تما معاوية ثنا الاعمش عن سليمان بن مسيرة عن طارق بن شهاب يرفعه قال دخل رجل الجنة في ذباب ودخل رجل النار في ذباب قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجوزهم أحد حتى يقرب له شيئاً فقال لأحدهما قرب فقال ليس عندي شيء قالوا قرب ولو ذباباً فحرق قرب ذباباً فخلوا به فدخل النار وقالوا الا فخر قرب فقال ما كنت أقرب شيئاً دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة وهذا الكلمة الواحدة يشكك بها العبد يهوى بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب وربما اتكل بعض المفتري على ما يرى من نعم الله عليه في الدنيا وأنه يقتربه ويطن أن ذلك من محبة الله وأنه يعطيه في الآخرة أفضل من ذلك فهذا من الغرور قال الامام أحمد ثنا يحيى بن غيلان ثنا رشيد بن سعد عن حرملة بن عمران التميمي عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الله عز وجل يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فأتما هو استدراج ثم تلى قوله عز وجل فلما نسوا ما ذكروا به فحنا عليهم أبواب كل نبي حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخفناهم به فقامهم مباسون وقال بعض السلف إذا رأيت الله عز وجل يتابع عليك نعمه وأنت مقيم على معاصيه فاحذره فاتما هو استدراج منه يستدرجك به وقد قال تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجنناهم ليعذبهم ليوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون وزخرفاً وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين وقد ردد سبحانه على من يظن هذا الظن بقوله فاما الانسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمهم ونعمهم فيقول ربني أكرمن وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني أهانن كلا أي ليس كل من أنعمته ووسعت



عليه رزقه أكون قدأ كرمته وليس كل من ابتليته وضيق عليه رزقه أكون قد اهتته بل أبلى هذا بالثلم وأكرم هذا بالابتلاء وفي جامع الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الايمان إلا من يحب وقال بعض السلف رب مستدرج بنم الله عليه وهو لا يعلم ورب مفتون بثناء الناس عليه وهو لا يعلم رب مرور بستر الله عليه وهو لا يعلم

### فصل ٥

وأعظم الخلق غروراً من اغتر بالدنيا وعاجلها فآثرها على الآخرة ورضي بها من الآخرة حتى يقول بعض هؤلاء الدنيا قد والآخرة ليستة والتقد أنفع من النسبته ويقول بعضهم درة منقودة ولا درة موعودة ويقول آخر منهم لذات الدنيا متيقنة ولذات الآخرة مشكوك فيها ولا أدع اليقين للشك وهذا من أعظم تليس الشيطان وتسويله والبهائم العجم أعقل من هؤلاء فان البهيمة إذا خافت مضرة شيء لم تقدم عليه ولو ضربت وهؤلاء يقدم أحدهم على ما فيه عطبه وهو ينظر اليه وهو بين مصدق ومكذب فهذا الضرب إن آمن أحدهم بالله ورسوله ولقائه والجزاء فهو من أعظم الناس حسرة لأنه أقدم على علم وإن لم يؤمن بالله ورسوله فابعد له وقول هذا القائل التقد خير من النسبته فجوابه انه اذا تساوى التقد والنسبته فالتقد خير وان تفاوتا وكانت النسبته أكبر وأفضل فهي خير فكيف والدنيا كلها من أولها الى آخرها كنفس واحد من أنفاس الآخرة كما في مسند أحمد والترمذي من حديث المستورد بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كايذخل أحدكم أصبعه في اليم فاينظر به يرجع فاينار هذا التقد على هذه النسبته من أعظم القبح وأقبح الجهل واذا كان هذا نسبة الدنيا بمجموعها الى الآخرة فما مقدار عمر الانسان بالنسبة الى الآخرة فأما أولى بالماقل إشار العاجل في هذه المدة البسيرة وحرمان الخير الدائم في الآخرة أم ترك شيء حقير صغير منقطع عن قرب يأخذ ما لا قيمة له ولا يحضر له ولا نهاية لمدده ولا غاية لأمدته وأما قول الآخر لا ترك منقلاً لمشكوك فيه فيقال له إما أن تكون على شك من وعد الله ووعيده وصدق رساله أو تكون على اليقين من ذلك فان كنت على اليقين فما تركت الا ذرة عاجلة منقطعة قاتية عن قرب لأنه متيقن لاشك فيه ولا اقطاع له وان كنت على شك فتأمل آيات الرب تعالى الدالة على وجوده وقدرته ومشيئته ووحدانيته وصدق رسله فيما أخبروا به عنه وتجرده وقم لله ناظراً أو مناظراً حتى يتبين لك أن ما جاءت به الرسل عن الله فهو الحق الذي لاشك فيه وان خالق هذا العالم هو رب

السموات والأرض يتعالى ويتقدس ويتزده عن خلاف ما أخبرت به رسله عنه ومن نسبته الى غير ذلك فقد شتمه وكذبه وأنكر ربوبيته وملكه اذ من المحال الممتنع عند كل ذي فطرة سليمة أن يكون الملك الحق عاجزاً أو جاهلاً لا يعلم شيئاً ولا يسمع ولا يبصر ولا يتكلم ولا يأمر ولا ينهى ولا يثيب ولا يعاقب ولا يمز من يشاء ولا يذل من يشاء ولا يرسل رسله الى أطراف مملكته ونواحيها ولا يعتني بأحوال رعيته بل يتركهم سدى ويخلفهم هملاً ولهذا يقدح في ملك آحاد ملوك البشر ولا يليق به فكيف يجوز نسبة الملك الحق المئين اليه واذا تأمل الانسان حاله من مبدأ كونه نطفة الى حين كماله واستوائه تبين له ان من عني به هذه الناية وقوله الى هذه الأحوال وصرفه في هذه الأطوار لا يليق به أن يهمله ويتركه سدى لا يأمره ولا ينهيه ولا يعرف بحقوقه عليه ولا يثيبه ولا يعاقبه ولو تأمل العبد حق التأمل لكان كل ما يبصره وما لا يبصره دليلاً له على التوحيد والثبوت والمعاد وأن القرآن كلامه وقد ذكرنا وجه الاستدلال بذلك في كتاب إيمان القرآن عند قوله فلا أقسم بماتبصرون وما لا تبصرون إنه لقول رسول كريم وذكرينا طرفاً من ذلك عند قوله وفي أنفسكم أفلا تبصرون وأن الانسان دليل نفسه على وجود خالقه وتوحيده وصدق رسله وإثبات صفات كماله فقد بان بان المضيع مفرور على التقديرين تقدير تصديقه وقيته وتقدير تكذيبه وشكه فان قلت كيف يجتمع التصديق الجازم الذي لاشك فيه بالمعاد والجنة والنار ويختلف العمل وهل في الطباع البشرية ان يعلم العبد انه مطلوب غدا الى بين يدي بعض الملوك ليعاقبه أشد عقوبة أو يكرمه أتم كرامة ويبيت ساهياً فلا لا يتذكر موقعه بين يدي الملك ولا يستعد له ولا يأخذ له أهبة قيل هذا امر الله سؤال صحيح وارد على أكثر هذا الخلق واجتماع هذين الامرين من أعجب الاشياء وهذا النخلف له عدة أسباب أحدها ضعف العلم ونقصان اليقين ومن ظن أن العلم لا يتفاوت فقوله من أفسد الأقوال وأبطلها وقد سأل ابراهيم الخليل ربه أن يريه إحياء الموتى عياناً بعد علمه بقدرة الرب على ذلك ايزداد طمأنينة ويصير المعلوم غيباً شهادة وقد روى أحمد في مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس الخبر كاملاً من فاذا اجتمع الى ضعف العلم عدم استحضاره أو غيبته عن القلب كثيراً من أوقاته أو أكثرها لاستتاله بما يضاده واضم الى ذلك تقاضى الطبع وغايات الهوى واستيلاء الشهوة وتوسيل النفس وغرور الشيطان واستبطاء الوعد وطول الامل ورقدة الغفلة وحب الحاجة ورخص التأويل واللب العوائد فهناك لا يعلم الايمان في الغاب الا ان الذي يحسك السموات والأرض أن تزولا وبهذا السبب يتفاوت الناس في الايمان والاعمال حتى يتهي الى أدنى مقال ذرة في القلب وجماع هذه الاسباب يرجع الى ضعف

البصيرة والصبر ولهذا مدح الله سبحانه أهل الصبر واليقين وجعلهم أئمة في الدين فقال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون

### فصل ٥٠

وقد تبين الفرق بين حسن الظن والغرور وان حسن الظن ان حصل على العمل وحث عليه وساعده وساق اليه فهو صحيح وان دعا الى البطالة والانهماك في المعاصي فهو غرور وحسن الظن هو الرجاء فمن كان رجاءه جاذباً له على الطاعة زاجرآله عن المعصية فهو رجاء صحيح ومن كانت بطالته رجاءه ورجاءه بطالة وتفریطاً فهو الغرور ولو أن رجلاً كانت له أرض يؤمل أن يمود عليه من مغنا ما ينفعه فاملمها ولم يبذرهما ولم يحرقها وأحسن ظنه بأنه يأتي من مغنا ما يأتي من غير حرث وبذر وسقي ونعاهد الأرض لعمده الناس من أسفه السفهاء وكذلك لو حسن ظنه وقوى رجاءه بأنه يجيئه ولد من غير جماع أو يصير أعلم أهل زمانه من غير طلب العلم وحرص تام عليه وأمثال ذلك فكذلك من حسن ظنه وقوى رجاءه في الموز بالدرجات العلي والتعيم المقيم من غير طاعة ولا تقرب الى الله تعالى بأعمال أو امره واجتتاب نواهيه وبالله التوفيق وقد قال الله تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله فتأمل كيف جعل رجاءهم بآياتهم بهذه الطاعات وقال المغترون ان المفرطين المضيعين لحقوق الله المعطيين لأوامره الباغيين على عبادته المتجربين على محارمه أولئك يرجون رحمة الله وسر المسئلة ان الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الايمان بالاسباب التي اقتضتها حكمة الله في شرعه وقدره وثوابه وكرامته فيأتي العبد بها ثم بحسن ظنه بربه ويرجوه أن لا يكله اليها وأن يجعلها موصلة الى ما ينفعه ويصرف ما يضرها ويبطل أثرها

### فصل ٥١

وما ينبغي أن يعلم أن من رجائياً استلزم رجاءه ثلاثة أمور أحدها محبته ما رجوه الثاني خوفه من فواته الثالث سعيه في تحصيله بحسب الامكان وأما رجاء لا يقارنه شيء من ذلك فهو من باب الاماني والرجاء شيء والاماني شيء آخر فكل راج خائف والسائر على الطريق اذا خاف أسرع السير مخافة الفوات وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سامة الله غالبية ألا إن سامة الله الجنة وهو سبحانه كما جعل الرجاء لاهل الاعمال الصالحة فكذلك جعل الخوف لاهل الاعمال الصالحة فلم ان الرجاء والخوف النافع هو ما اقترن به العمل

قال الله تعالى ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة لأنهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون وقد روى الترمذى في جامعه عن عائشة رضى الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقالت أهم الذين يشربون الخمر ويزنون ويسرقون فقال لا يا أباينة الصديق ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون ويحافظون أن لا يتقبل منهم أولئك يسارعون في الخيرات وقد روى من حديث أبي هريرة أيضاً والله سبحانه وصف أهل السعادة بالاحسان مع الخوف ووصف الاشقياء بالاساءة مع الامن ومن تأمل أحوال الصحابة رضى الله عنهم وجدهم في غاية العمل مع غاية الخوف ونحن جئنا بين التقصير بل التفريط والامن فهذا الصديق يقول وددت انى شجرة في جنب عبد مؤمن ذكره أحمد عنه وذكر عنه أيضاً انه كان يمسك بلسانه ويقول هذا الذي أوردني الموارد وكان يبكي كثيراً ويقول أبكوا فان لم تبكوا قتبوا وكان اذا قام الى الصلاة كانه عود من خشية الله عز وجل وأنى بطائر يقابه ثم قال ماصيد من صيدولا قطعت من شجرة (١) الا بما ضيعت من التسبيح ولما احتضر قال لعائشة يا بنية انى أصبت من مال المساجين هذا العبادة وهذه الحلاب وهذا البدق فاسرعى به الى بن الخطاب وقال والله لوددت انى كنت هذه الشجرة تؤكل وتمضد وقال قتادة بانى ان أبابكر قال ليتنى (٢) خضرة تأكلنى الدواب وهذا عمر بن الخطاب قرأ سورة الطور الى أن بلغ قوله إن عذاب ربك لواقع فبكى واشتد بكاءه حتى مرض وعادوه وقال لابنه وهو فى الموت ويحك ضع خدي على الارض عساه (٣) أن يرحمنى ثم قال ويل أُمى إن لم ينفر الله لى ثلاثاً ثم قضى وكان عمر بالآية فى ورده بالليل فتحتمه فيبقى فى البيت أياماً ويعاد يحسبونه مريضاً وكان فى وجهه رضى الله عنه خطان أسودان من البكاء وقال له ابن عباس مصر الله بك الامصار وفتح بك الفتوح وفعل وفعل فقال وددت انى أنجو لأجر ولا وزر وهذا عثمان بن عفان كان اذا وقف على القبر يبكى حتى تبل لحيته وقال لو انى بين الجنة والنار لأدري الى أيتها يؤمر بى لاخترت أن أكون رمداً قبل أن أعلم الى أيتها أصير وهذا على بن أبى طالب رضى الله عنه وبكائه وخوفه وكان يشتد خوفه من اثنين طول الامل واتباع الهوى قال فاما طول الامل فينبى الآخرة وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق والأوإن الدنيا قدولت مدبرة والآخرة مقبلة ولكل واحدة منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل وهذا بالبرداء

(١) عضد شجر (٢) وددت انى (٣) لعل الله

كان يقول إن أشد ما أخاف على نفسي يوم القيامة أن يقال لي يا أبا الدرداء قد علمت فكيف علمت فيما علمت وكان يقول لو تعلمون ما أنتم لاقون بعد الموت لما أكتم طعاماً على شهوة ولا شربتم شراباً على شهوة ولا دخلتم بيتاً تستظلون فيه ولخرجتم إلى الصدقات تضربون صدوركم وتبكون على أنفسكم ولوددت أنني شجرة تصد ثم تؤكل وهذا عبدالله بن عباس كان أسفل عينيه مثل الشراك البالي من الدموع وكان أبو ذر يقول يا ليتني كنت شجرة تصدوددت أنني لم أخاق وعرضت عليه الثقة فقال عندنا عز نحابها وحر نتقل عليها ومحرو يخدمنا وفضل عبادة وإني أخاف الحساب فيها وقرأت في الداري ليلة سورة الحانية فلما أنني على هذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن يحبطهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات جعل يرددها وبسبي حتى أصبح وقال أبو عبيدة بن الجراح وددت أنني كبش فذبني أهلي وأكلوا لحمي وحسوا مرقى وهذا باب يطول تتبعه قال البخاري في صحيحه باب خوف المؤمنين أن يحبط عملهم وهو لا يشعروا وقال إبراهيم التيمي ما عرضت قلوبي على عملي إلا خشيت أن أكون مكذبا وقال بن أبي مايكة أدركت ثلثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول أنه على إيمان جبريل وميكائيل ويذكر عن الحسن ما خافه المؤمن ولا آمنه إلا منافق وكان عمر بن الخطاب يقول لحذيفة أشدك الله هل يمانى لك رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في المنافقين فيقول لا ولا أذكرى بملك أحد! فسمعت شيخنا يقول مراده أنني لأبرئ غيرك من النفاق بل المراد أنني لأفتح على هذا الباب فكل من سألني هل يمانى لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأزكيه قلت وقريب من هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم للذي سأله أن يدعو له أن يكون من السبعين أله الذين يدخلون الجنة بغير حساب سبقك بها عاكشة ولم يرد أن عاكشة وحده أحق بذلك ممن عداه من الصحابة ولكن لودعا له أقام آخر وآخر وانفتح الباب وربما قام من لم يستحق أن يكون منهم فكان الامساك أولى والله أعلم

### فصل في

فانرجع إلى ما كنا فيه مما ذكرنا من ذكر دواء الداء الذي إن استمر أقسد دنيا العبد وآخرته فما ينبغي أن يعلم أن الذنوب والمعاصي تضر ولا تملك أن ضررها في القلوب كضرر السموم في الأبدان على اختلاف درجاتها في الضرر وهل في الدنيا والآخرة سرور وداء الإسيه الذنوب والمعاصي فما الذي أخرج الأبرار من الجنة دار اللذة والنعم والبهجة والسرور إلى دار الآلام والحزان والمصائب وما الذي أخرج إبليس من ملكوت السماء

وطرده ولنه ومسخ ظاهره وباطنه فجعلت صورته أقبح صورة وأشنها وباطنه أقبح من صورته وأشنع وبدل بالتقرب بمدأ وبالرحمة لئنه وبالجلال قبحاً وبالجنة ناراً تانطي وبالإيمان كفرأ وبموالات الولي الحميد أعظم عداوة ومشاقة وبزجل اتسييح والتقديس والهليل زجل الكفر والشرك والكذب والزور والفحش وبإلباس الإيمان لباس الكفر والفسوق والمصيان فهان على الله غاية الهوان وسقط من عينه غاية السقوط وحل عليه غضب الرب تعالى فاهووا ومقته أكبر المقت فأرداه فصار قوادا لكل فاسق ومجرم رضي لنفسه بالقيادة بعد تلك العباداة والسيادة فياذأبك اللهم من مخالفة أمرك وإرتكاب نهيك وما الذي أغرق أهل الارض كاهم حتى علا الماء فوق رأس الحيال وما الذي ساط الرمح البقيم على قوم عاد حتى القتهم موتي على وجه الارض كأنهم أعجاز نخل خاوية ودمرت مامر عليه من ديارهم وحروثهم وزروعهم ودوابهم حتى صاروا عبرة للامم الى يوم القيامة وما الذي أرسل على قوم ثمود الصيحة حتى قطعت قلوبهم في أجوافهم وماتوا عن آخرهم وما الذي رفع قري اللوطية حتى سمعت الملائكة نايح كلابهم ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها فاهلكم جميعاً ثم أتبعهم حجارة من سجيل انزلها أمطرها عليهم فجمع عليهم من العقوبة ما لم يجمعه علي أمة غيرهم ولاخوانهم أمثالها وما هي من الظالمين يبيعد وما الذي أرسل علي قوم شعيب سحاب العذاب كالظلل فلما صار فوق رؤسهم أهط عليهم ناراً تانطي وما الذي أغرق فرعون وقومه في البحر ثم نقلت أرواحهم الى جهنم فالاجساد للفرق والارواح للتحرق وما الذي خسف بقارون وداره وباله وأهله وما الذي أهلك القرون من يمدنوح بأنواع العقوبات ودمرها تدميرا وما الذي أملك قوم صاحب يس بالصيحة حتى خمدوا عن آخرهم وما الذي بئس على بني إسرائيل قوما أولى بأس شديد نجاسوا خلخال الديار وقتلوا الرجال وسبوا الذراري والنساء وأحرقوا الديار ونهبوا الأموال ثم بئسهم عليهم مرة ثانية فاهلكوا ما قدرواعليه وتبروا ما علو تنيرا وما الذي ساط عليهم بأنواع العذاب والعقوبات مرة بالقتل والسبي وخراب البلاد ومرة بمحور الملوك ومرة بمسخهم فردة وخآزرو آخر ذلك أقسم الرب تبارك وتعالى ليعتث عليهم الى يوم القيامة من تسوهم سوء العذاب قال الامام أحمد ثنا الوليد بن مسلم ثنا صفوان بن عمرو حدثني عبد الرحمن بن حدير بن قنبر عن أبيه قال لما فتحت قبرس فرق بين أهلها فبكي بعضهم الى بعض فرأيت أبا الدرداء جالسا وحده يبكي فقلت يا أبا الدرداء ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الاسلام وأهله فقال ويحك يا جبير ما أهون الخلق على الله عز وجل إذا أضاعوا أمره بينا هي أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك تركوا أمر الله فصاروا الى ما ترى وقال علي بن الحجد ناشبة عن عمرو ابن مرة قال سمعت

أبا البخري يقول أخبرني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لن يهلك الناس حتى يمشروا من أنفسهم وفي مسند أحمد من حديث أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا ظهرت المعاصي في أمتي عهم الله بذاب من عنده فقلت يا رسول الله أما فيهم يومئذ بأس صالحوه قال بلى قلت كيف يصنع بأولئك قال يصيبهم ما أصاب الناس ثم يصيرون إلى مغفرة من الله ورضوان وفي مراسيل الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وفي كنفه ما لم يأل قراؤها امراءها وما لم يرك صاحبها فجارها وما لم يهن خيارها شرارها فإذا هم فعلوا ذلك رفع الله يده عنهم ثم ساط عليهم جبارتهم فيسومونهم سوء العذاب ثم ضربهم الله بالعاقبة والفقر وفي المسند من حديث ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك أن تداعي عليكم الأئمة من كل أفق كما تداعي الأكلة على قصعتها قلنا يا رسول الله أمن قلة بنا يومئذ قال أئمة يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل تنزع المهابة من قلوب عدوك ونجمل في قلوبكم الوهن قالوا وما الوهن قال حب الحياة وكراهة الموت وفي المسند من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صرحتي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان قوم يختلون الدنيا بالدين ويأبسون للناس مسوك الضأن من اللين ألسنتهم أحلى من السكر وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله عز وجل أبي تغترون وعلى تجترؤن في حافت لابعن على أولئك فتنة تدع الحليم منهم جباراً وذكر ابن أبي الدنيا من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال علي يأتي على الناس زمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه مساجدهم يومئذ عامرة وهي خراب من الهدى علماءهم أشرف من تحت أديم السماء منهم خرجت الفتنة وفيهم تمود وذك من حديث سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه إذا ظهر الزنا والزنا في قرية أذن الله عز وجل بهلاكها وفي مراسيل الحسن إذا ظهر الناس العلم وضيعوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب وقاطعوا بالأرحام لضيم الله عز وجل عند ذلك فاصمهم وأعمى أبصارهم وفي سنن ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب قال كنت عاشر عشرة رهط من المهاجرين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال وأعوذ بالله أن تتركوهن ما ظهرت الفاحشة في قوم حتى أغتوا بها إلا ابتلوا بالطواغيت والاوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين

مضوا ولا تقص قوم المكيال والميزان إلا ابتلوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان وما منع قوم زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء فلولاً البهائم لم يطرخوا ولا خرق قوم العهد إلا سلب الله عليهم عدوهم من غيرهم فاخذوا بض ما في أيديهم وما لم تعمل أثمهم بما أنزل الله في كتابه إلا أجل الله بأسهم بينهم وفي المسند والسنن من حديث عمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من كان قبلكم كان إذا عمل العامل فيهم بالخطيئة جاءه أثمها تذكيراً فقال يا هذا اتق الله فإذا كان من الغد جالساً وواكله وشاربه كان لم يره على خطيئته بالأمس فلما رأي الله عز وجل ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ثم لطمهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السيئة ولتأطرنه على الحق أطراً أوليضرن الله بقلوب بعضهم على بعض ثم ليلعنكم كالعنهم وذكر ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن عمرو الصنعاني قال أوحى الله إلى يوشع بن نون أني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم قال يارب هؤلاء الأشرار فبال الاختيار قال إنهم لم ينعضوا لنضي وكانوا يواكلونهم ويشاربونهم وذكر أبو عمر بن عبد البر عن أبي عمران قال بعث الله عز وجل ملكين إلى قرية إن دمراها بمن فيها فوجدوا فيها رجلاً قائماً يصلي في مسجد فقالا يارب إن فيها عبدك فلاناً يصلي فقال الله عز وجل دمراها ودمراهم منهم فانهما تعمروا وجهه (١) في قط وذكر الحميدي عن سفيان بن عيينة قال حدثني سفيان بن سعيد عن مسعر أن ماسكاً أمر أن يخسف قرية فقال يارب إن فيها فلاناً العابد فأوحى الله إليه أن به قابلاً فانه لم يتمر وجهه في ساعة قط وذكر ابن أبي الدنيا عن وهب بن منبه قال لما أصاب داود الخطيئة قال يارب اغفر لي قال قد غفرت لك والزمتم عارها بني إسرائيل قال يارب كيف وأنت الحكم العدل لا تقلم أحداً أنا أعلم الخطيئة وتلزم عارها غيري فأوحى الله إليه أنك لما عمات الخطيئة لم يمجلوا عليك بالإنكار وذكر ابن أبي الدنيا عن أنس بن مالك أنه دخل على عائشة هو ورجل آخر فقال لها الرجل يا أم المؤمنين حديثنا عن الزلزلة (٢) فقالت إذا استباحوا الزنا وسربوا الخمر وضرروا بالمعازف غار الله عز وجل في سماءه فقال للأرض تزلزلي بهم فان تابوا ونزعوا وإلا أهدها عليهم قال يا أم المؤمنين أعذاباً لهم قالت بل موعظة ورحمة للمؤمنين ونكالاً وعذاباً وسخطاً على الكافرين فقال أنس ما سمعت حديثنا بما رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أشد فرحاً بهذا الحديث وذكر ابن أبي الدنيا حديثنا مرسل أن الأرض تزلزلت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم



وسلم فوضع يده عليهما قال (١) اسكني فانه لم يأذن لك بعد ثم انفتحت الى أصحابه (٢) فقال إن ربكم ليستعيبكم فاعينهم ثم تزلزلت بالثاس على عهد عمر بن الخطاب فقال يا أيها الناس ما كانت هذه الزلزلة الا عن شيء أحدتموه والذي نفسي بيده لان عادت لأسا كنكم فيها ابداً وفي مناقب عمر لابن أبي الدنيا إن الارض تزلزلت على عهد عمر فحضر يده (٣) عليها وقال مالك مالك أمانتها لو كانت القيامة حدثت أخبارها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة فليس فيها ذراع ولا شبر الا وهو ينطق وذكروا امام احمد عن صفية قالت زلزلت (٤) المدينة على عهد عمر فقال يا أيها الناس ما هذا ما أسرع ما أحدثتم لان عادت لا تجدوني فيها وقال مكب انما زلزلت الارض اذا عمل فيها بالمعاصي فترعد (٥) فراقا من الرب عز وجل أن يطلع عليها وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار أما بعد فان هذا الرجف شيء يذنب (٦) الله عز وجل به العباد وقد كتبت الى سائر الامصار يخرجوا في يوم كذا وكذا في شهر كذا وكذا فمن كان عنده شيء فليصدق به فان الله عز وجل قال قد افلح من تركي وذكرا سم ربه فصل وقولوا كما قال آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تنفّر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقولوا كما قال نوح وإلا تنفّر لي وترحمني أكن من الخاسرين وقولوا كما قال يونس لا إله الا انت سبحانك إني كنت من الظالمين وقال الامام أحمد حدثنا اسود بن عامر ثنا ابوبكر عن الاعمش عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يقول اذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالينة (٧) واتبعوا اذئاب البقر وتركوا الجهاد في سبيل الله أنزل الله بهم بلاء فلا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم ورواه أبو داود باسناد حسن وذكرا ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر قال لقد رأيتنا وما أحد أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالينة وتركوا الجهاد في سبيل الله وأخذوا اذئاب البقر أنزل الله عليهم من السماء بلاء فلا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم وقال الحسن أن البينة والله ما هي الا عقوبة من الله عز وجل على الناس ونظر بعض أنبياء بني إسرائيل الى ما يصنع بهم فبحسبهم فقال بما كسبت أيدينا سلطت علينا من لا يعرفك ولا رحمنا وقال بخت نصر لدا نبال ما الذي سلطني على قومك قال عظم خطيئتك وظلمت قومي أنفسهم وذكرا ابن أبي الدنيا من حديث عمار بن ياسر وحذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل إذا أراد بالعباد نعمة أمات الاطفال

(١) نفعه فقال (٢) الصحابة (٣) بيده (٤) تزلزلت (٥) فرقة (٦) يعاقب (٧) البينة هو أن يبيع من رجل سامة بمن معلوم الى أجل مسمى ثم يشتريها باقل من الثمن الاول

وأعقم أرحام النساء فتزل الثقة وليس فيهم مرحوم وذكر عن مالك بن دينار قال قرأت (١) في الحكمة يقول الله عز وجل أنا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدي فمن أطاعني جلتهم عليه رحمة ومن عصاني جلتهم عليه تقمة فلا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك ولكن توبوا إلي أعطفهم عليكم وفي مراسيل الحسن إذا أراد الله بقوم خيراً جعل أمرهم إلى حلماتهم وفيهم عند سمحاتهم وإذا أراد بقوم شراً جعل أمرهم إلى سفاهتهم وفيهم عند بخلاهم وذكر الامام أحمد وغيره عن قتادة قال يونس يارب أنت في السماء ونحن في الأرض فاعلامه غضبك من رضاك قال إذا استعملت عليكم خياركم فهو من علامة رضائي عليكم وإذا استعملت عليكم شراركم فهو من علامة سخطي عليكم وذكر ابن أبي الدنيا عن الفضيل بن عياض قال أوحى الله إلى بعض الأنبياء إذا عصاني من يعرفني سلطت عليه من لا يعرفني وذكري أيضاً من حديث ابن عمر رفته والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى يبعث الله أمراء كذبة ووزراء فجرة وأعداء خونة وعرفاء ظلمة وقراء فسقة سيأثم سبها الرهبان وقلوبهم أثن من الحيف أهواؤهم مختلفة فيتح الله لهم فتة غبراء مظلمة نيتها لوكون (٢) فها والذي نفس محمد بيده لينقض الاسلام عروة عروة حتى لا يقال الله الله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم أشراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم من لا يرحم صغيركم ولا يوفركم وفي معجم الطبراني وغيره من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طلف قوم كيلا ولا يخسوا ميزانا الا نمنهم الله عز وجل انقطر وما ظهر في قوم الزناء لا يظهر فيهم الموت وما ظهر في قوم الربا لا يسلط الله عليهم الجنون ولا ظهر في قوم القتل يقتل بعضهم بعضاً لا يسلط الله عليهم عدوهم ولا ظهر في قوم عمل (٣) قوم لوط لا يظهر فيهم الخسف وما ترك قوم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا لم ترفع أعمالهم ولم يسمع دعاؤهم ورواه ابن أبي الدنيا من حديث ابراهيم بن الاسود عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن سعيد به وفي المسند وغيره من حديث عروة عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حفزه النفس ففرقت في وجهه أن تد حفزه شيء فأتاكم حتى توضع وأخرج ناصقت بالحجرة (٤) فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس اتقوا ربكم إن الله عز وجل يقول لكم مروا بالمعروف واتهوا عن المنكر قبل أن تدعوني فلا أجيبكم وتستصروني فلا أنصركم وتسألوني فلا أعطيكم وقال العمري الزاهد أن من غفلت عن نفسه وإعراضك عن الله أن تري ما يسهط الله فتجاوزته ولا تأمر فيه

(١) نسخته رأيت (٢) أي يقومون فيها من غير مبالاة (٣) فعل (٤) في الحجرة

ولا تنهى عنه خوفاً عن لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً وقال من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مخافة من المخلوقين نزعت منه الطاعة ولو أمر ولده أو بعض مواليه لاستخف بحقه وذكر الامام أحمد في مسنده من حديث قيس بن أبي حازم قال قال أبو بكر الصديق يا ايها الناس أنكم تتلون هذه الآية وأنكم تضعونها على غير مواضعها يا ايها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه وفي لفظ إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده وذكر الازاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سامة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخفيت الخطيئة فلا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت فلم تضر غير العامة وذكر الامام أحمد عن عمر بن الخطاب يوشك القرى أن تخرب وهي عامرة قيل وكيف تخرب وهي عامرة قال إذا علا فجارها على أبرارها وساد القبيلة منافقها وذكر الازاعي عن حسان بن أبي عطيّة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ستظهر شرار أمتي على خيارها حتى يستخفى المؤمن فيهم كما يستخفى المنافق فينا اليوم وذكر ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس يرفعه قال يأتي زمان يذوب فيه قاب المؤمن كما يذوب الملح في الماء قيل بما ذاك يا رسول الله قال بما يري من المنكر لا يستطيع تسييره وذكر الامام أحمد من حديث جرير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعز وأكثر ممن يعمل فلم يغيروه إلا عمهم الله بعقاب وفي صحيح البخاري عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقبابه في انثار فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع عليه أهل انثار فيقولون اي فلان ماشائك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كم عن المنكر وآتية وذكر الامام أحمد عن مالك بن دينار قال كان حبر من أحبار بني اسرائيل يفشي منزله الرجال والنساء فيعظمهم ويذكرهم بإيام الله فرأى بعض بنيهم يوماً يغمز النساء فقال مهلا يا بني مهلا يا بني فسقط من سريره فاقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه فادعى الله إلى نبيهم أن أخبر فلانا الخبران لأخرج من صلبك صديقاً أبداً ما كان غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا يا بني وذكر الامام أحمد من حديث عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إياكم ومحقرات الذنوب فانهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهن مثل كمثل القوم نزلوا أرض فلاة فحضر صنيع القوم فجعل الرجل ينطلق فيجيء بالعود والرجل يجيء بالعود حتى جمعوا سواداً وأججوا ناراً وانضجوا ما قدفوا فيها وفي صحيح البخاري عن

عن أنس بن مالك قال إنكم تعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشرع وإنما كنا نلعبها على زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبات وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت النار لاهي أطعمتها ولا سقتها ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض وفي الحلية لأبي نعيم عن حذيفة أنه قيل له في يوم واحد تركت بنوا إسرائيل دينهم قال لا ولكنهم كانوا إذا أمروا بشيء تركوه وإذا نهوا عن شيء فعلوه حتى انسلخوا من دينهم كما ينسلخ الرجل من قيئه ومن هنا قال بعض السلف المماضي يريد الكفر كما ان القلب بريد الجماع والفساء بريد الزنا والنظر بريد العشق والمرض بريد الموت وفي الحلية أيضاً عن ابن عباس أنه قال يا صاحب الذنب لا تأمن فتنة الذنب وسوء عافية الذنب ولما تبع الذنب أعظم من الذنب إذا علمته فله حيا بك مم على اليمين وعلى الشمال وأنت على الذنب أعظم من الذنب وضحكك وأنت لم تدري ما لله صانع بك أعظم من الذنب وفرحك بالذنب إذا ظفرت به أعظم من الذنب وحزنك على الذنب إذا فاتك أعظم من الذنب وخوفك من الرجوع إذا حركت ستر بابك وأنت على الذنب ولا يضطرب فؤادك من نظر الله إليك أعظم من الذنب ويحك هل تدري ما كان ذنب أيوب عليه السلام قابلاً بالبلاء في جسده وذهاب ماله استغاث به مسكين على ظالم يدره عنه فلم يفقه ولم يبه الظالم عن ظلمه فابتلاه الله وقال الامام أحمد حدثنا الوليد قال سمعت الاوزاعي يقول سمعت هلال بن سعد يقول لا تنظر الى صغر الخطيئة ولكن أنظر إلى من عصيت وقال الفضيل بن عياض بقدر ما يصغر الذنب عندك يعظم عند الله وقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله وقيل أوحى الله تعالى الى موسى يا موسى إن أول من مات من خلقي لإبليس وذلك لأنه أول من عصاني وإنما أعد من عصائي من الاموات وفي المسند وجامع الترمذي من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المؤمن إذا أذنب ذنباً نكت في قلبه نكتة سوداء فإذا تاب ونزع واستغفر صلت قلبه وإن زاد زادت حتى تملو قلبه فذلك الران الذي ذكره الله عز وجل كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قال الترمذي هذا حديث صحيح وقال حذيفة إذا أذنب ذنباً البس نكت في قلبه نكتة سوداء حتى يصير قلبه كاللثة الرمضاء وقال الامام أحمد ثنا يعقوب ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب حدثني عبد الله بن عبيد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبا عبد الله يا معشر قريش فإنكم أهل لهذا الامر ما لم تمصوا الله فإذا عصيته وبث عليكم من يا حاكم كما يا حي هذا القضيبي لفنبيب في يده ثم لحى قضيه فاذا هو أبيض يعال وذكر الامام أحمد

( ٥ - الدواء )

عن وهب قال أن الرب عز وجل قال في بعض ما يقول لبي إسرائيل اني إذا طعنت رضىت وإذا رضىت باركت وليس لبركتي نهاية وإذا عصيت غضبت وإذا غضبت لست ولعنتي تبلغ السابع من الولد وذكر أيضاً عن وكيع ثنا زكريا عن عامر قال كتبت عائشة الى معاوية أما بعد فإن العبد إذا عمل بمعصية الله عاد حامده من الناس ذاماً ذكر أبو نعيم عن سالم بن أبي الجعد عن أبي الدرداء قال ليحذر إمرأ أن تلته قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر ثم قال أتدري بم هذا قالت لا قال إن العبد يخلو بمعاصي الله فيلقى الله بغضه في ألوب المؤمنين من حيث لا يشعر وذكر عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لاييه عن محمد بن سيرين أنه لما ركب الدين اغتم لذلك فقال إني لأعرف هذا ألم بذب أصبته منذ أربعين سنة وها هنا نكتة دقيقة يغلط فيها الناس في أمر الذنب وهي إنهم لا يرون تأثيره في الحال وقد يتأخر تأثيره فينسى ويظن العبد إنه لا يغير به ذلك وإن الأمر كما قال القائل إذا لم يغير حائط في وقوعه \* فليس له بعد الوقوع غبار

وسبحان الله ماذا أهلكت هذه النكتة من الخلق وكما أزال من نعمة وكما جلبت من نقمة وما أكثر المغترين بها من الطمأنينة والفضلاء فضلاً عن الجهال ولم يعلم المغتر أن الذنب يتنقض ولو بعد حين كما يتنقض السهم وكما يتنقض الجرح المتدمل على الفس والذغل وقد ذكر الامام أحمد عن أبي الدرداء أعبدوا الله كأنكم ترونه وعدوا أنفسكم في الموتى واعلموا أن قليل يكفيكم خير من كثير يلهيكم واعلموا أن البر لا يبلى وإن الاسم لا ينسى ونظر بعض العباد الى صبي فتأمل محاسنه فأتى في منامه وقيل له لتجدن غيباً بعد أربعين سنة هذا مع أن الذنب قدماً معجل لا يتأخر عنه قال سليمان التيمي أن الرجل يصيب الذنب في السر فيصبح وعاليه مذنبه وقال يحيى بن معاذ الرازي عجب من ذي عقل يقول في دعائه اللهم لا تشمت بي الأعداء ثم هو يشمت بنفسه كل عدو له قيل وكيف ذلك قال يصي الله فيشمت به في القيامة قال ذي النون من خان الله في السر هتك ستره في العلانية

### — فصل في —

وللمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة المضرة بالقلب والبدن في الدنيا والآخرة مالا يعاينها إلا الله فيها حرمان العلم فإن العلم نور يقذفه الله في القلب والمعصية تطفي ذلك النور ولما جلس الامام الشافعي بين يدي مالك وقرأ عليه أعجبه ما رأى من وفور فطنته وتوقد ذكائه وكأله فهمه فقال إني أرى الله قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه بظلمة المعصية وقال الشافعي

شكوت الى وكيع سوء حفظي \* فارشني الى ترك المعاصي

وقال اعلم بان العلم فضل \* وفضل الله لا يؤتا عاصي

ومنها حرمان الرزق وفي المسند ان السبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وقد تقدم وكما  
 ان تقوى الله مجابة للرزق فترك التقوى مجابة للفقر فما استجاب رزق الله بمثل ترك المعاصي  
 ومنها وحشة يجدها المعاصي في قلبه بينه وبين الله لا يوازنها ولا يقارنها لذة اصلا ولو اجتمعت  
 له لذات الدنيا بأسرها لم تق بتلك الوحشة وهذا أمر لا يحس به الا من في قلبه حياة  
 وما لجرح يمت ايلام فلو لم ترك الذنوب الاحذراً من وقوع تلك الوحشة لكان العاقل  
 حرياً بتركها وشكى رجل الى بعض المارفين وحشة يجدها في نفسه فقال له اذا كنت قد  
 أوحشتك الذنوب فدعها اذا شئت واستأنس وليس على القلب أمر من وحشة  
 الذنب على الذنب فالله المستعان ومنها الوحشة التي تحصل له بينه وبين الناس ولا سيما  
 أهل الخير منهم فانه يجد وحشة بينه وبينهم وكلما قويت تلك الوحشة بعد منهم ومن  
 مجالسهم وحرم بركة الانتفاع بهم وقرب من حزب الشيطان بقدر ما بعد من حزب  
 الرحمن وتقوى هذه الوحشة حتى تستحكم فتقع بينه وبين امرأته وولده وأقاربه وبينه  
 وبين نفسه فتراه مستوحشاً من نفسه وقال بعض السلف اني لأعصي الله فأرى ذلك في  
 خلق داخلي وإمرائي ومنها تسير اموره عليه فلا يتوجه لامر الا يجده مطلقاً دونه أو  
 متصراً عليه وهذا كما ان من اتقى الله جعل له من أمره يسراً فمن عطى التقوى جعل  
 الله له من أمره عسراً وبالله العجب كيف يجد العبد أبواب الخير والمصالح مسدودة عنه  
 متعسرة عليه وهو لا يعلم من أين أتى ومنها طامته يجدها في قلبه حقيقة يحس بها كما يحس  
 بظلمة الليل البهيم اذا ادلمهم فتصير ظلمة المعصية اقلبه كالظلمة الحسية ابصره فان الطاعة  
 نور والمعصية ظلمة وكلما قويت الظلمة ازدادت حيرته حتى يقع في البدع والضلالات  
 والامور المهلكة وهو لا يشعر كاعشى أخرج في ظلمة الليل يعني وحده وتقوى هذه  
 الظلمة حتى تظهر في العين ثم تقوى حتى تملو الوجه وتصير سواداً في الوجه حتى يراه كل  
 أحد قال عبد الله بن عباس ان للحسنة ضياء في الوجه ونوراً في القلب وسعة في الرزق  
 وقوة في البدن ومحبة في قلوب الخلق وإن لالسيئة سواداً في الوجه وظلمة في القبر والقلب  
 ووهنا في البدن وقصا في الرزق وبغضة في قلوب الخلق ومنها ان المعاصي توهن القلب  
 والبدن أما وهنها للقلب فامر ظاهر بل لا يزال توهنه حتى تزيد حياته بالكلية وأما وهنها  
 للبدن فان المؤمن قوته من قلبه وكلما قوى قلبه قوى بدنه وأما الفاجر فانه وإن كان قوى  
 البدن فهو أضعف شئ عند الحاجة فتحونه قوته عند أحوج ما يكون الى نفسه فتأمل قوة

أبدان فارس والروم كيف خانتهم عند أحوج ما كانوا إليها وقهرهم أهل الإيمان بقوة أبدانهم وقلوبهم ومنها حرمان الطاعة فلو لم يكن للذنوب عقوبة إلا إله يصد عن طاعة تكون بدله ويقطع طريق طاعة أخرى فيقطع عليه طريق ثالث ثم رابعة وهم جرا فينقطع عليه بالذنوب طاعات كثيرة كل واحدة منها خير له من الدنيا وما عليها وهذا كرجل أكل أكلة وجبت له مرضة طويلة منته من عدة كلات أطيب منها وائمة المستعان ومنها أن المعاصي تقصر العمر وتمحق بركته ولا بد فإن البر كما يزيد في العمر فالعجور ينقص وقد اختلف الناس في هذا الموضوع فقالت طائفة نقصان عمر المعاصي هو ذهاب بركة عمره ومحققا عليه وهذا حق وهو بعض تأثير المعاصي وقالت طائفة بل تنقص حقيقة كماله ينقص الرزق فجعل الله سبحانه للبركة في الرزق أسبابا كثيرة تكثره وتزيده وللبركة في العمر أسبابا تكثره وتزيده قالوا ولا تمنع زيادة العمر بأسباب كما ينقص بأسباب فالأرزاق والأجال والسعادة والشقاوة والصحة والمرض والغنى والفقر وإن كانت بقضاء الله عز وجل فهو يقضي ما يشاء بأسباب جعلها موجبة لمسيباتها مقتضية لها وقالت طائفة أخرى تأثير المعاصي في محق العمر إنما هو بأن تفوته حقيقة الحياة وهي حياة القلب ولهذا جعل الله سبحانه للكافر ميتاً غير حي كما قال تعالى أموات غير أحياء فالحيوة في الحقيقة حيوة القلب وعمر الإنسان مدة حياته فليس عمره إلا أوقات حياته بالله فكل ساعات عمره فالبر والتقوي والطاعة تزيد في هذه الاوقات التي هي حقيقة عمره ولا عذر له سواها وبالجملة فالعبد إذا عرض عن الله واشتغل بالمعاصي ضاعت عليه أيام حياته الحقيقية التي يجد غيب لإضاعته يوم يقول يا ليتني قدمت لحياتي فلا ينجحوا إيماناً يكون له مع ذلك تطلع الى مصالحه الدنيوية والأخروية ولا فان لم يكن له تطلع الى ذلك فقد ضاع عليه عمره كله وذابت حياته باطلا وإن كان له تطلع الى ذلك طالت عليه الطريق بسبب العوائق وتسرعت عليه أسباب الخير بحسب اشتغاله بأضدادها وذلك نقصان حقيقي من عمره وسر المسألة أن عمر الإنسان مدة حياته ولا حيوة له إلا بإقباله على ربه والتمسح بحبه وذكره وإيثار مرضاته

### ٥٠ فصل في

ومنها أن المعاصي تزرع أمتالها وتولد بعضها بعضاً حتى يبرز على البعد مفارقتها والخروج منها كما قال بعض السافران من عقوبة السيئة السيئة بعدها وأن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها فالعبد إذا عمل حسنة قالت أخرى الى جنبها أعماني أيضاً فإذا عملها قالت الثانية كذلك وهم جرا فيتضاعف الربح وتزايدت الحسنات وكذلك كانت السيئات أيضاً حتى تصير الطاعات والمعاصي هيئات راسخة وصفات لازمة وملكات ثابتة فلو عطل الحسن الطاعة

لصاقت عليه نفسه وضاق عليه الارض بما رحبت وأحس من نفسه بأنه كالحوت إذا فارق الماء حتى يماودها فتسكن نفسه وتقر عينه ولو عطل المحرم المعصية وأقبل على الطاعة لصاقت عليه نفسه وضاق صدره وأعت عليه مذاهبه حتى يماودها حتى أن كثيراً من الفساق ليواقع المعصية من غير لذة يجدها ولاداعية اليها إلا للمجدد من الالم بمفارقتها كما صرح بذلك شيخ الفوم الحسن بن هاني حيث يقول

وكأس شربت على لذة \* وأخرى تداويت منها بها

وقال الآخر

وكانت دوائى وهي دأى بعينه \* كما يتداوى شارب الخمر بالخر  
ولا يزال البعد يمانى الطاعة ويألفها ويحبها ويؤثرها حتى يرسل الله سبحانه برحمته عليه الملائكة تأزله اليها أزا وتحرضه عليها وترجمه عن فراشه ومجلسه اليها ولا يزال يألف المعاصي ويحبها ويؤثرها حتى يرسل الله اليه الشياطين فتأزله اليها أزا فالاول قوي جند الطاعة بالمدد فكانوا أكثر من أعوانه وهذا قوي جند المعصية بالمدد فكانوا أعوانا عليه

### فصل ٥٠

ومنها وهو من أخوفها على البعد أنها تضف القلب عن إرادته فقوى لإرادة المعصية وتضعف لإرادة التوبة شيئاً فشيئاً الى أن تساخ من قلبه إرادة التوبة بالكلية فلو مات نصفه لما تاب الى الله فيأتي بالاستغفار وتوبة الكذابين بالاسان لنسي كثير وقابه معقود بالمعصية مصرعها عازم على مواقتها متى أمكنه وهذا من أعظم الامراض وأقربها الى الهلاك

### فصل ٥١

ومنها أنه يساخ من القلب إستباحها فتصير له عادة فلا يستقبح من نفسه رؤية الناس له ولا كلامهم فيه وهو عند أرباب الفسوق هو غاية التفكه وتمام اللذة حتى يقتخر أحدهم بالمعصية ويحدث بها من لم يعلم أنه عمالها فيقول يا فلان عمات كذا وكذا وهذا الضرب من الناس لا يعافون وتسد عليهم طريق التوبة وتغلق عنهم أبوابها في الغالب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كل أمي مفاة إلا المجاهرين وإن من الاجهار أن يستر الله على العبد ثم يصبح يفضح نفسه ويقول يا فلان عمات يوم كذا وكذا كذا وكذا قهتكت نفسه وقد بات يستره ربه ومنها أن كل معصية من المعاصي فهي ميراث عن أمة من الامم التي أهلكتها الله عز وجل فالأوطية ميراث عن قوم لوط وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالنقص ميراث عن قوم شعيب والعلو في الارض والفساد ميراث عن فرعون وقوم فرعون والتكبر والتعجب ميراث



عن قوم هود قالوا لابي نياض بن مينا هذه الامم وهم أعداء الله وقد روى عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لابي عن مالك بن دينار قال أوحى الله الى نبي من أنبياء بني إسرائيل أن قل لقومك لا تدخلوا مداخل أعدائي ولا تلبسوا ملابس أعدائي ولا تركبوا مراكب أعدائي ولا تطعموا مطاعم أعدائي فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي وفي مسند أحمد من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثت باليف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم

### — فصل —

ومنها أن المعصية سبب لهوان العبد على ربه وسقوطه من عينه قال الحسن البصري هانوا عليه فقصوه ولوعزوا عليه لمصهم وإذا هان العبد على الله لم يكرمه أحد كما قال الله تعالى ومن بين الله فله من مكرم وإن عظمهم الناس في الظاهر لحاجتهم اليهم أو خوفاً من شرهم فهم في قلوبهم أحقر شيء وأهونه ومنها أن العبد لا يزال يرتكب الذنوب حتى يهون عليه ويصغر في قلبه وذلك علامة الهلاك فإن الذنب كلما صغر في عين العبد عظم عند الله وقد ذكر البخاري في صحيحه عن ابن مسعود قال إن المؤمن يرى ذنوبه كأنها في أصل جبل يخاف أن يقع عليه وأن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه فقال به هكذا فطار

### — فصل —

ومنها أن غيره من الناس والدواب يعود عليه بشؤم ذنبه فيحترق هو وغيره بشؤم الذنوب والظلم قال أبو هريرة إن الجباري لتموت في وكرها من ظلم الظالم وقال مجاهد إن البهايم تلعن عصاة بني آدم إذا أشدت السنة وأمسك المطر وتقول هذا بشؤم معصية ابن آدم وقال عكرمة دواب الأرض وهواها حتى الخنافس والمقارب يقولون منعنا القطر بذنوب بني آدم فلا يكفيه عقاب ذنبه حتى يبوءه يلعه من لاذن له

### — فصل —

ومنها أن المعصية تورث الذل ولا بد فإن العز كل العز في طاعة الله تعالى قال تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً أي فليطلبها بطاعة الله فإنه لا يجدها إلا في طاعته وكان من دعاء بعض السلف اللهم أعزني بطاعتك ولا تذني بمصيتك قال الحسن البصري آثم وإن طغعت بهم البغال ومملجت بهم البراذين إن ذل المعصية لا تفارق قلوبهم أي الله

الآن أيدل من عصاء وقال عبد الله بن المبارك  
 رأيت الذنوب تميمت القلوب \* بوقد يورث الذل لها ماها  
 وترك الذنوب حياة القلوب \* بوخير لنفسك عصيانها  
 وهل أفسد الدين إلا الملو \* لك واجبار سؤ و رهباب

### ﴿فصل﴾

ومنها إن المعاصي تفسد العقل فإن للعقل نوراً والمصيبة تطفي نور العقل ولا بدواذا  
 طفي نوره ضعف ونقص وقال بعض السلف ما عصي الله أحد حتى يغيب عقله وهذا ظاهر  
 فإنه لو حضره عقله لحجزه عن المصيبة وهو في قبضة الرب تعالى أو تحت قهره وهو مطلع  
 عليه وفي داره على بساطه وملائكته شهود عليه ناظرون إليه وواعظ القرآن ينهوا وواعظ  
 الإيمان ينهوا وواعظ الموت ينهوا وواعظ الآثار ينهوا والذي يفوته بالمصيبة من خير الدنيا  
 والآخرة أضاعف أضاعف ما يحصل له من السرور واللذة بها فهل يقدم على الاستهانة بذلك  
 كله والاستخفاف به ذو عقل سليم

### ﴿فصل﴾

ومنها أن الذنوب إذا تكررت طبع على قلب صاحبها فكان من الغافلين كما قال بعض  
 السلف في قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قال هو الذنب بعد الذنب  
 وقال الحسن هو الذنب على الذنب حتى يعمي القلب وقال غيره لما كثرت ذنوبهم  
 ومعاصيهم أحاطت بقلوبهم وأصل هذا أن القلب يصدي من المصيبة فإذا زادت غلب  
 الصدي حتى يصير راتاً ثم يغاب حتى يصير طبعاً وقفاً وختماً فيصير القلب في غشاوة وغلاف  
 فإذا حصل له ذلك بعد الهدى والبصيرة انتكس فصار أعلاه أسفله فحينئذ يتولاه عدوه  
 ويسوقه حيث أراد

### ﴿فصل﴾

ومنها أن الذنوب تدخل البدن تحت لعنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لعن على  
 معاصي والتي غيرها أكبر منها فهي أولى بدخول قاعها تحت الاثمة فامن الواشمة والمستوشمة  
 والواصلة والموصولة والنامصة والمنمصة والواترة والمستوشرة ولعن آكل الربا ومؤكله  
 وكاتبه وشاهده ولعن المحلل والمحلل له ولعن السارق ولعن شارب الخمر وساقها وعاصرها  
 ومعتصرها وبائنها ومشتريها وآكل ثمنها وحامها والمحمولة إليه ولعن من غير منار الأرض

وهي إعلائها وحدودها وامن من لمن والديه ولعن من إتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً يرميه  
بسهم ولعن الخثثين من الرجال والمترجلات من النساء ولعن من ذبح يغير الله ولعن من  
أحدث حدثاً أو آوى محدثاً ولعن المصورين ولعن من عمل عمل قوم لوط ولعن من  
سب أباه وأمه ولعن من كره أعصى عن الطريق ولعن من أتى بهيمة ولعن من رسم دابة  
في وجهها ولعن من ضار مسلم أو مكبره ولعن زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد  
والسرج ولعن من أفسد امرأة على زوجها أو ثلوكاً على سيده ولعن من أتى امرأة في  
دبرها وأخبر أن من باتت مهاجرة لمراس زوجها لفتها الملائكة حتى تصبح ولعن من  
اتنسب إلى غير أبيه وأخبر أن من أشار إلى أخيه بمحبة فأن الملائكة تأنه ولعن من  
سب الصحابة وقد لعن الله من أفسد في الأرض وقطع رحمه وأذاه وأذى رسوله ولعن  
من كتم ما أنزل الله سبحانه من البينات والهدى وامن الذين يرمون المحسنات الغافلات  
المؤمنات بالعاشية ولعن من جعل سبيل الكافر أهدي من سبيل المسلم ولعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل ولعن الزاني  
والمرتشي والرائس وهو الواسطة في الرشوة ولعن على أشياء أخر غير هذه فلو لم يكن  
في فعل ذلك الا رضاه فاعله بان يكون ممن يلعنه الله ورسوله وملائكته لكان في ذلك  
ما يدعوا إلى تركه

### — فصل —

ومنها حرمان دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوة الملائكة فان الله سبحانه  
أمر نبيه أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات وقال تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون  
بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فأغفر للذين  
تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن  
صاح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات فهذا دعاء الملائكة  
للمؤمنين التابعين المتبعين لكتابه وسنة رسوله بالدين لاسبيل لهم غيرها فلا يطعم غير  
هؤلاء بأجابة هذه الدعوة اذا لم يتصف بصفات المدعولة بها

### — فصل —

ومن عقوبات العصاة ما رواه البخاري في صحيحه من حديث سمرة بن جندب قال  
كان النبي صلى الله عليه وسلم مما يكثر أن يقول لأصحابه هل رأي أحد منكم البارحة رؤيا  
فيقص عليه ما شاء الله أن يقص وأنه قال لتأذات غداة أنه أتاني الليلة آتيان وأنها أنبعثا لي

وأنهما قالوا لي إنطلق وإني إنطلقت معهما وإنا أتينا على رجل مضطجع وإذا آخر قائم عليه بصخرة وإذا هو يهوي بالصخرة لرأسه فينلغ رأسه فيتدهده الحجر هاهنا فيتبع الحجر فيأخذه فلا يرجع إليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل في المرة الأولى قال قلت لهما سبحان الله ما هذان قالوا لي إنطلق إنطلق فانطلقنا فأتينا على رجل مستلق لفقاه وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد وإذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشر صدقه إلى قهقهة ومنخره إلى قهقهة وعينه إلى قهقهة ثم يتحول إلى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل في المرة الأولى قال قلت سبحان الله ما هذان فقالا لي إنطلق إنطلق فانطلقنا فأتينا على مثل التور وإذا فيه لخط وأصوات قال فاطلما فيه فإذا فيه رجال ونساء صراة وإذا هم يأتيهم هلب من أسفل منهم فإذا أنا هم ذلك اللهب وضوضوا فقال قلت من هؤلاء قال فقالا لي إنطلق إنطلق قال فانطلقنا فأتينا على نهر أحمر مثل الدم فإذا في النهر رجل ساج يسبح وإذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة وإذا ذلك الساج يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك الذي قد جمع عنده الحجارة فيفتر له فاه فيلقمه حجراً فينطلق فيسبح ثم يرجع إليه كما رجع إليه فيفتر له فاه فلقمه حجراً قال قلت لهما ما هذان قالوا لي إنطلق إنطلق فانطلقنا فأتينا على رجل كره المراءى كما كره ما أنت رائي رجلاً هراً وإذا هو عنده نار يحبها ويسمى حولها قال قلت لهما ما هذا قال قالوا لي إنطلق إنطلق فانطلقنا على روضة مقيمة فيها من كل نور الربيع وإذا بين ظهري الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طويلاً في السماء وإذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيهم قط قال قلت ما هذا وما هؤلاء قال قالوا لي إنطلق إنطلق فانطلقنا فأتينا إلى دوحة عظيمة لم أرى دوحة قط أعظم منها ولا أحسن قال قالوا لي أرق فيها فارتقينا فيها إلى مدينة مبنية بابن ذهب ولبن فضة قال فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح لنا فدخلناها فتلقانا رجال شطر من خلقهم كاحسن ما أنت رائي وشطر منهم كقبح ما أنت رائي قال قالوا لهم إذهبوا فقموا في ذلك النهر قال وإذا نهر معترض يجري كان ماءه المحض في البياض فذهبوا فوقوا فيه ثم رجوا إلينا وقد ذهب ذلك السوء عنهم قال قالوا لي هذه جنة عدن وهذا منزل قال فسمي بصري صعدا فإذا قصر مثل الرابية البيضاء قال قالوا لي هذا منزل قال قلت لهما بارك الله فيكما فذراني فادخله قالوا أما الآن فلا وأنت داخله قال قلت لهما فاني رأيت منذ الليلة عجبا فما هذا الذي رأيت قال قالوا لي أما انا سنخبرك أما الرجل الأول الذي أتيت عليه يتناح رأسه بالحجر فانه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلوة المكتوبة وأما الرجل الذي

أثبت عليه بشر شره شدة الى قضاء ومنخره الى قضاء وعينه الى قضاء فانه الرجل يندو من يته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق وأما الرجال والنساء المرأة الذين هم في مثل بناء التتور فاتهم الزناة والزواني وأما الرجل الذي أثبت عليه يسبح في التهر ويلقم الحجارة فانه آكل الربا وأما الرجل الكريه المتظر الذي عند النار يحثها ويسى حولها فانه مالك خازن جهنم وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم وأما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة وفي رواية البرقائي ولد على الفطرة فقال بعض المسلمين يا رسول الله وأولاد المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولاد المشركين وأما القوم الذين كانوا شطرنهم حسن وشرهم قبيح فانه قوم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً تجاوز الله عنهم

### — فصل —

ومن آثار الذنوب والمعاصي إنها تحدث في الارض أنواعاً من الفساد في المياه والهوى والزرع والثمار والمساكن قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون قال مجاهد اذا ولي الظالم سعى بالظلم والفساد فيجربس بذلك القطر فهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ثم قرأ ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ثم قال أما والله ما هو بمرحكم هذا ولكن كل قرية على ماء جار فهو بحر وقال عكرمة ظهر الفساد في البر والبحر أما لاني لأقول لكم بحركم هذا ولكن كل قرية على ماء وقال قتادة أما البر فاهل العمود وأما البحر فاهل القرى والريف قات وقد سمي الله تعالى الماء المذب بحرأ فقال هو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وليس في العالم بحر حلو واقفاً وإنما هي الاتهار الجارية والبحر المالح هو الساكن فسمى القرى التي على المياه الجارية باسم تلك المياه وقال ابن زيدة ظهر الفساد في البر والبحر قال الذنوب قلت أراد أن الذنب سبب الفساد الذي ظهر وإن أراد أن الفساد الذي ظهر هو الذنوب نفسها فيكون قوله ليذيقهم بعض الذي عملوا لام العاقبة والتعليل وعلى الاول فالمراد بالفساد والنقص والتور والآلام التي يحدتها الله في الارض بمعاصي العباد فكل ما أحدثوا ذنباً أحدث لهم عقوبة كما قال بعض السلف كل ما أحدثتم ذنباً أحدث الله لكم من سلطانه عقوبة والظاهر والله أعلم أن الفساد المراد به الذنوب ووجوبها ويدل عليه قوله تعالى ليذيقهم بعض الذي عملوا فهذا حالنا وإنما إذاقنا الشيء اليسير من أعمالنا فلو إذاقنا كل أعمالنا

لما ترك على ظهرها من دابة ومن تأثير معاصي الله في الارض ما يحل بها من الخسف والازلازل ويعحق بركتها وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ديار ثمود فنعمهم من دخول ديارهم الا وهم باكون ومن شرب مياههم ومن الاستسقاء من آبارهم حتى أمر أن لا يطف الحجين الذي عجن بمياههم لتواضح الابل لتأثير شؤم المعصية في الماء وكذلك شؤم تأثير الذنوب في نقص الثمار وما ترى به من الآفات وقد ذكر الامام أحمد في مسنده في ضمن حديث قال وجدت في خزائن بعض بني أمية خبطة الحبة بقدر نواة القرة وهي في صرة مكتوب عليها كان هذا يذبت في زمن المدلوكثير من هذه الآفات أحدثها الله سبحانه وتعالى بما أحدث العباد من الذنوب وأخبرني جماعة من شيوخ الصحراء انهم كانوا يسهدون الثمار أكبر مما هي الآن وكثير من هذه الآفات التي تصيبها لم يكونوا يعرفونها ولما تحدثت من قرب وأما تأثير الذنوب في الصور والخلق فقد روى الترمذي في جامعه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله آدم وطوله في السماء ستون ذراعاً ولم يزل الخلق ينقص حتى الآن فاذا أراد الله أن يطهر الارض من الظلمة والخنوة والفجرة ويخرج عبداً من عباده من أهل بيت نبيه صلى الله عليه وسلم فيملاً الارض قسطاً كما ملئت جوراً ويقتل المسيح اليهود واتصاري ويقم الدين الذي بمت الله برسوله ونخرج الارض بركاتها وتعود كما كانت حتى ان العصاة من الناس لا يكون الرمانة ويستظلون بقحفها ويكون المنقود من النعب وقر بعير ولبن اللقحة الواحدة يكفي الفئام من الناس وهذا لان الارض لما طهرت من المعاصي ظهرت فيها آثار البركة من الله تعالى التي محقتها الذنوب والكفر والارباب ان العقوبات التي أنزلها الله في الارض بقية آثارها سارية في الارض تطلب ما يشاء كلها من الذنوب التي هي آثار تلك الجرائم التي عذبت بها الأمم فهذه الآثار في الارض من آثار العقوبات كما ان هذه المعاصي من آثار الجرائم فتناست كلمة الله وحكمة الكوني أولاً وآخراً وكان العظيم من العقوبة للعظيم من الجنابة والأخف للأخف وهذا يحكم سبحانه بين خلقه في دار البرزخ ودار الجزاء وتأمل مقارنة الشيطان ومحلّه وداره فانه لما قارن العبد واستولى عليه نزع البركة من عمره وعمله وقوله ورزقه ولما أثرت طاعته في الارض ما أثرت نزع البركة من كل محل ظهرت فيه طاعته وكذلك مسكنه لما كان الجحيم لم يكن هناك شيء من الروح والرحمة والبركة

### فصل

ومن عقوباتها انها تطفي من القلب نار الغيرة التي هي حياته وصلاحه كالحرارة الغريزية

لحياة جميع البدن فان الغيرة حرارته وناره التي تخرج مافيه من الخبث والصفات المذمومة كما يخرج الكبر خبث الذهب والفضة والحديد وأشرف الناس وأعلامهم قدراً وهمة أشدهم غيرة على نفسه وخاصته وحموم الناس ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم أغير الخلق على الامة والله سبحانه أشد غيرة منه كما ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أتعجبون من غيرة سعد لأننا أغير منه والله أغير مني وفي الصحيح أيضاً عنه انه قال صلى الله عليه وسلم في خطبة الكسوف يأمة محمد ما أحد أغير من الله ان يزني عبده أو تزني أمته وفي الصحيح أيضاً عنه انه قال لأحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ماظهر منها وما بطن ولا أحد أحب اليه العذر من الله من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين ولا أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك أنفى على نفسه فجمع في هذا الحديث بين الغيرة التي أصابها كراهة القبايح وبغضها وبين محبة العذر الذي يوجب كمال العدل والرحمة والاحسان والله سبحانه مع شدة غيـرته يحب إن يعتذر اليه عبده وقبل عذر من اعتذر اليه وانه لا يؤاخذ عبده بارتكاب ما يغار من ارتكابه حتى يعتذر اليهم ولأجل ذلك أرسل رسله وأنزل كتبه لإعذاراً وإنذاراً وهذا غاية المجد والاحسان ونهاية الكمال فان كثيراً ممن تشدد غيـرته من المخلوقين تحمله شدة الغيرة على سرعة الايقاع والعقوبة من غير إعذار منه ومن غير قبول العذر ممن إعتذر اليه بل قد يكون له في نفس الامر عذر ولا تدعه شدة الغيرة ان يقبل عذره وكثير ممن تقبل المعاذير يحمله على قبولها قلة الغيرة حتى يتوسع في طرق المعاذير ويرى عذراً ما ليس بعذر حتى يعتذر كثير منهم بالعذر وكل منهما غير ممدوح على الإطلاق وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله فالتى يبغضها الله الغيرة من غير ريبة وذكر الحديث وانما الممدوح اقتران الغيرة بالعذر فيغفار في محل الغيرة ويعذر في موضع العذر ومن كان هكذا فهو الممدوح حقاً ولما جمع سبحانه صفات الكمال كلها كان أحق بالمدح من كل أحد ولا يبلغ أحد إن يمدحه كما ينبغي له بل هو كما مدح نفسه وأثنى على نفسه قاله فيور قد وافق ربه سبحانه في صفة من صفاته ومن وافق الله في صفة من صفاته قاده تلك الصفة اليه بزملمه وأدخلته على ربه وأدنته منه وقربته من رحمته وصيرته محبوباً له فانه سبحانه رحيم يحب الرحاء كريم يحب الكرماء عليم يحب العلماء قوى يحب المؤمن القوي وهو أحب اليه من المؤمن الضعيف حتى يحب أهل الحياء جميل يحب أهل الجمال وتر يحب أهل الورع ولو لم يكن في الذنوب والمعاصي الا انها توجب لصاحبها ضد هذه الصفات وتمنعه من الانصاف بها لكفي بها عقوبة فان الخطرة تنقاب وسوسة

والوسوسة تعبر لإرادة والارادة قوي فتصير عزيزة ثم تعبر فعلا ثم تعبر صفة لازمة وهيئة ثابتة راسخة وحينئذ يتعذر الخروج منها كما يتعذر عليه الخروج من صفاته القائمة به والمقصود أنه كلما اشتدت ملابسته للذنوب أخرجت من قلبه الغيرة على نفسه وأهله وعموم الناس وقد تضعف في القلب جداً لا يستقبح بمذالك القبيح لامن نفسه ولا من غيره وإذا وصل الى هذا الحد فقد دخل في باب الهلاك وكثير من هؤلاء لا يقتصر على عدم الاستقباح بل يحسن الفواحش والظلم لغيره وزينه له ويدعوه اليه ويحثه عليه ويسعي له في تحصيله ولهذا كان الديوث أخبث خلق الله والحجة عليه حرام وكذلك محلل الظلم والبغي لغيره ومزينة لغيره فانظر ما الذي حانت عليه قلة الغيرة وهذا يدل على ان أصل الدين الغيرة ومن لا غيرة له لا دين له فالغيرة تحمي القلب فتحمي له الجوارح فتدفع السوء والفواحش وعدم الغيرة تميم القلب فتموت الجوارح فلا يبقى عندها دفع البتة ومثل الغيرة في القلب مثل القوة التي تدفع المرض وتقاومه فإذا ذهبت القوة وجد الداء المحل قابلاً ولم يجد دافعاً فتمكك فكان الهلاك ومثلها مثل صياصي الجاموس التي تدفع بها عن نفسه وعن ولده فإذا تكسرت طمع فيها عدوه

### • — فصل — •

ومن عقوباتها ذهاب الحياء الذي هو مادة الحياة للقلب وهو أصل كل خير وذهابه ذهاب كل خير بأجمعه وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الحياء خير كله وقال ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت وفيه تفسيران أحدهما انه على التهديد والوعيد والمعنى من لم يستح فإنه يصنع ما شاء من القبائح اذا الحامل على تركها الحياء فاذا لم يكن هناك حياء نزعته عن التبايع فإنه يوافقها وهذا تفسير أبي عبيدة والثاني ان الفعل اذا لم تستح فيه من الله فافعله وأما الذي ينبغي تركه ما ينبغي فيه من الله وهذا تفسير الامام أحمد في رواية ابن هاني فعلى الاول يكون تهديداً كقوله إعملوا ما شئتم وعلى الثاني يكون إذناً وإباحة فان قيل فهل من سبيل الى حمله على المؤمنين قات لاو لا على قول من يحمل المشترك على جميع معانيه لا بين الاباحة والتهديد من المنافات ولكن اعتبار أحد المعنيين يوجب إعتبار الآخر والمقصود ان الذنوب تضعف الحياء من العبد حتى ربما انسلخ منه بالكلية حتى ربما أنه لا يتأثر بعلم الناس بسوء حاله ولا باطلاعهم عليه بل كثير منهم يخبر عن حاله وقبح ما يفعله والحامل على ذلك انفسلاخه من الحياء واذا وصل العبد الى هذه الحالة لم يبق في صلاحه مطمع واذا رأى ابايس طلعة وجهه



حياة وقال فديت من لا يفتح والحياة مشتق من الحياة والفيت يسمى حيا بالقصر لان به حياة الارض والنبات والدواب وكذلك سميت بالحياة حياة الدنيا والآخرة فمن لا حياة فيه ميت في الدنيا شقي في الآخرة وبين الذنوب وبين قلة الحياة وعدم الغيرة تلازم من الطرفين وكل منهما يستدعي الآخر ويطلبه حيثنا ومن استحيى من الله عند معصيته استحيى الله من عقوبته يوم يلقاه ومن لم يستح من الله تعالى من معصيته لم يستح الله من عقوبته

### ❦ فصل ❦

ومن عقوباتها أنها تضعف في القلب تعظيم الرب جل جلاله وتضعف وقاره في قاب العبد ولا بد شاء أم أبي ولو تمكن وقار الله وعظمته في قلب العبد لما تجرأ على معاصيه وربما اغتر المفسر وقال إنما يحملني على المعاصي حسن الرجاء وطمعي في عفوه لا تضعف عظمته في قلبي وهذا من مغالطة النفس فإن عطمة الله تعالى وجلاله في قلب العبد وتعظيم حرمانه يحول بينه وبين الذنوب والمتجرؤون على معاصيه ماقدروه حق قدره وكيف يقدره حق قدره أو يعظمه أو يكبره أو يرجو وقاره ويحمله من يهون عليه أمره ونبيه هذا من أحمل الحال وأبين الباطل وكفى بالمعاصي عقوبة أن يضمحل من قاب تعظيم الله جل جلاله وتعظيم حرمانه ويهون عليهم ويستخفون به كما هان عليه أمره واستخف به فعلى قدر محبة العبد لله يحبه الناس وعلى قدر خوفه من الله يخافه الناس وعلى قدر تعظيمه الله وحرمانه يعظم الناس حرمانه وكيف ينهك عبد حرمان الله ويطمع أن لا ينهك الناس حرمانه أم كيف يهون عليه حق الله ولا يهونه الله على الناس أم كيف يستخف بمعاصي الله ولا يستخف به الخلق وقد أشار سبحانه إلى هذا في كتابه عند ذكر عقوبات الذنوب وأنه أركس أربابها بما كسبوا وغطى على قلوبهم وطبع عليها بذنوبهم وأنه نسيم كالنساء وأهانهم كما أهانوا دينه ومسيحهم كما ضيعوا أمره ولهذا قال تعالى في آية سجود المخلوقات له ومن يهن الله فإنه من مكرم قاهم ما أهان عليهم السجود له واستخفوا به ولم يفعلوه أهانهم فلم يكن لهم من مكرم بعد إن أهانهم ومن ذا يكرم من أهان الله أو يهن من أكرم

### ❦ فصل ❦

ومن عقوباتها أنها تستدعي نسيان الله لعبده وتركه وتخليته بينه وبين نفسه وشيطانه وهنالك الهلاك الذي لا يرجي معه نجاة قال الله يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتظهر نفس

ما قدمت لقد واتقوا الله إن الله خير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون فامر بتقواه ونهى أن يتشبه عباده المؤمنون بمن نسيه بترك تقواه واخبر أنه طاق من ترك التقوي بأن أنساه نفسه أي أنساه مصلحتها وما يجلبها من عذابه وما يوجب له الحياة الابدية وكال لذتها وسرورها ونعيمها فأنساه الله ذلك كله جزاء لما نسيه من عظمته وخوفه والقيام بأمره فترى العاصي مهملًا لمصالح نفسه مضياً لها قد أغفل الله قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان أمره فرطاً قد انفرطت عليه مصالح دنياء وآخرته وقد فرط في سعادته الابدية واستبدل بها أدنى ما يكون من لذة إغماهي سبحانه صيفاً أو خيال طيف أحلام نوم أو كظلم زائل \* إن اليبس بمنائها لا يجدد .

وأعظم العقوبات نسيان البعد لنفسه وإهماله لها وإضاعته حفظها ونسيها من الله وببعض ذلك بالبن والهوان وأنحس الثمن فضيع من لا غنى له عنه ولا عوض له منه واستبدل به من عنه كل النقي أو منه كل العوض

من كل شيء إذا ضيعته عوض \* وليس في الله أن ضيعت من عوض قاله سبحانه يمض عن كل شيء ماسوا ولا يمض منه شيء وينفي عن كل شيء ولا ينفي عنه شيء وينع من كل شيء ولا يمنع منه شيء ويحير من كل شيء ولا يحير منه شيء كيف يستغني البعد عن طاعة من هذا شأنه طرفه عين وكيف ينسى ذكره ويضيع أمره حتى ينسيه نفسه فيحسرها ويظلمها أعظم الظلم فما ظلم البعد ربه ولكن ظلم نفسه وما ظلمه ربه ولكن هو الذي ظلم نفسه

### فصل

ومن عقوباتها أنها تخرج البعد من دائرة الاحسان وتمنعه من ثواب المحسنين فإن الاحسان إذا باشر القلب منعه عن المعاصي فإن من عبد الله كأنه براه لم يكن كذلك إلا لاستيلاء ذكره ومحبه وخوفه ورجائه على قلبه بحيث يصير كأنه يشاهده وذلك سيحول بينه وبين إرادة المعاصي فضلاً عن موافقتها فإذا خرج من دائرة الاحسان فانه محبة رفقة الخاصة وعيشهم الهني ونعيمهم التام فإن أراد الله به خيراً أقره في دائرة عموم المؤمنين فإن عصاه بالمعاصي التي تخرجه من دائرة الايمان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يتهب نهبه ذات شرف يرفع اليه الناس فيها أبصارهم حين يتهبها وهو مؤمن بإياكم وإياكم والتوبة معروضة بعد

### فصل

ومن فاته رقة المؤمنين وخرج عن دائرة الايمان فاته حس دفاع الله عن المؤمنين فان الله يدافع عن الذين آمنوا فاته كل خير ربه الله في كتابه على الايمان وهو نحو مائة خصلة كل خصلة منها خير من الدنيا وما فيها فنها الاجر العظيم وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً ومنها الدفع عنهم شرور الدنيا والآخرة إن الله يدافع عن الذين آمنوا ومنها استغفار حلة العرش لهم الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ومنها مولات الله لم ولا يذل من والاه الله قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا ومنها أمره ملائكته بتأييدهم إذ يوحى ربك الى الملائكة إني معكم قُتِبُوا الذين آمنوا ومنها إن لهم الدرجات عند ربهم والمغفرة والرزق الكريم ومنها العزة والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ومنها معة الله لأهل الايمان وإن الله لمع المؤمنين ومنها الرفعة في الدنيا والآخرة يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ومنها أعطاهم كفلين من رحمته وأعطاهم نوراً يمشون به ومغفرة ذنوبهم ومنها الود الذي يجعله سبحانه لهم وهو أنه يحبهم ويحبهم الى ملائكته وأنبيائه وعباده الصالحين ومنها أمانهم من الخوف يوم يشتد الخوف فمن آمن وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومنها أنهم النعم عليهم الذين أمرنا أن نسألهم أن يهدينا الى صراطهم في كل يوم ولية سبع عشرة مرة ومنها أن القرآن إنما هو هدى لهم وشفاء فل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمي أولئك ينادون من مكان بعيد والمقصود أن الايمان سبب جاب لكل خير وكل خير في الدنيا والآخرة فسيبه الايمان فكيف يهون على العبد أن يرتكب شيئاً يخرج به من دائرة الايمان ويحول بينه وبينه ولكن لا يخرج من دائرة عموم المسلمين فان استمر على الذنوب وأصر عليها خيف عليه أن يرين على قلبه فيخرجه عن الاسلام بالكلية ومن هنا اشتد خوف السام كما قال بعضهم أتم تخافون الذنوب وأنا أخاف الكفر .

### فصل

ومن عقوبتها أنها تضعف سير اقبال الى الله والدار الآخرة أو تعوقه وتوقفه وتطفئه عن السير فلا تدعه بخطوة الى الله خطوة هذا إن لم ترده عن وجهته الى ورائه فالذنوب يحجب الواصل ويقطع السائر وينكس الطالب والقلب إنما يسير الى الله بقوة فإذا مرض بالذنوب ضعفت تلك القوة التي تسيره فان زالت بالكلية انقطع عن الله انقطاعاً بعيد تداركه

والله المستعان فالذنوب أما يميت القلب أو يمرضه مرضاً مخوفاً أو يضعف قوته ولا بد حتى ينتهي ضيقه الى الاشياء الثمانية التي استعاذ بها النبي صلى الله عليه وسلم وهي الهم والحزن والكسل والعجز والحين والبخل وضلع الدين وغلبة الرجال وكل اثنين منها قرينان فالهم والحزن قرينان فان المكروه والوارد على القلب إن كان من أمر مستقبل يتوقمه احدث الهم وإن كان من أمر ماض قد وقع احدث الحزن والعجز والكسل قرينان فان تخلف العبد عن أسباب الخير والفلاح ان كان لعدم قدرته فهو العجز وإن كان لعدم إرادته فهو الكسل والحين والبخل قرينان فان عدم انفع منه إن كان بيده فهو الحين وإن كان بماله فهو البخل وضلع الدين وقهر الرجال قرينان فان إستيلاء الغير عليه إن كان بحق فهو من ضلع الدين وإن كان بباطل فهو من قهر الرجال والمقصود إن الذنوب من أقوى الاسباب الجالبة لهذه الثمانية كما إنها من أقوى الاسباب الجالبة لجهنم البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشهادة الاعداء ومن أقوى الاسباب اسالبة لزوال نعم الله تعالى وتقدس وتحول عافيته ونجاة نفسه وجميع سطحه

### فصل في

ومن عقوبات الذنوب إنها تزيل النعم وتحل النقم فما زالت عن العبد نعمة الا لسبب ذنب ولا حات به نعمة الا بذنب كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما نزل بلاء الا بذنب ولا رفع بلاء الا بنوبة وقد قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفوا عن كثير وقال تعالى ذلك بان الله لم يكفركم نعمة أنعم الله عليكم حتى يغفروا ما أبغضهم فأخبر الله تعالى إنه لا يغير نعمته التي أنعم بها على أحد حتى يكون هو الذي يغير ما بغضه فيغير طاعة الله بمعصيته وشكره بكفره وأسباب رضاه بأسباب سخطه فإذا غير غير عليه جزاء وفاقا وما ربك بظلام للعبيد فان غير المعصية بالطاعة غير الله عليه القوة بالعافية والذل بالبر قال تعالى إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له ومالهم من دونه من وال وفي بعض الآثار الأهمية عن الرب تبارك وتعالى إنه قال وعزتي وجلالي لا يكون عبد من عبيدي على ما أحب ثم ينتقل عنه الى ما أكره الا إنتقلت له مما يحب عبيدي الى ما يكره ولا يكون عبد من عبيدي على ما أكره فينتقل عنه الى ما أحب الا إنتقلت له مما يكره الى ما يحب وقد أحسن القائل

إذا كنت في نعمة فارعها \* فان الذنوب تزيل النعم

وخطها بطاعة رب العباد \* قرب العباد سريع النقم

وليك والظلم مهما استطعت \* فظلم الصياد شديد الوخم  
وسافر بقلبك بين الوري \* لتبصر آثار من قد ظلم  
فلك مساكنهم بمسدهم \* شهود عليهم ولا تهتم  
وما كان شيء عليهم أضر \* من الظلم وهو الذي قد تصم  
فكم تركوا من جنان ومن \* قصور وأخرى عليهم اطم  
صلوا بالجحيم وفات التهم \* وكان الذي نالهم كالحلم

### فصل

ومن عقوباتها ما ياقبه الله سبحانه من الرعب والخوف في قلب العاصي فلا تراه الا خائفاً  
مرعوباً فان الطاعة حصن الله الاعظم الذي من دخله كان من الآمنين من عقوبات الدنيا والآخرة  
ومن خرج عنه أحاطت به المخاوف من كل جانب فن أطاع الله لا تقلبت المخاوف في حقه أماناً ومن  
عصاه لا تقلبت مأمنه مخاوف فلا تجد العاصي الا وقلبه كانه بين جناحي طائران حركت الريح  
الباب قال جاء الطلب وان سمع وقع قدم خاف أن يكون نذيراً بالمطع بحسب كل صيحة  
عليه وكل مكروه قاصد اليه فن خاف الله آمنه من كل شيء ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء  
يبدأ قضاء الله بين الخلق مذهب خلقوا \* إن المخاوف والاعتراف في قرن

ومن عقوباتها انها توقع الوحشة العظيمة في القلب فيجد المذنب نفسه مستوحشاً قد وقعت  
الوحشة بينه وبين ربه وبينه وبين الخلق وبينه وبين نفسه وكلما كثرت الذنوب اشتدت  
الوحشة وأمر العيش عيش المستوحشين الخائفين وأطيب العيش عيش المستأنسين فلو  
نظر الماقل ووازن بين لذة المعصية وما تولد فيه من الخوف والوحشة لعلم سوء حاله  
وعظيم غيبه اذ باع أنس الطاعة وأمنها وحلاوتها بوحشة المعصية وما توجبه من الخوف  
اذا كنت قدأوحشتك الذنوب \* فدعها اذا شئت واستأنس

وسر المسألة أن الطاعة توجب القرب من الرب سبحانه وكلما اشتد القرب قوى الالس  
والمعصية توجب البعد من الرب وكلما زاد البعد قوى الوحشة ولهذا يجب العبد وحشة بينه  
وبين عدوه للبعد الذي بينهما وإن كان ملابساً له قريباً منه ويجب أنساً قوياً بينه وبين من  
يجب وإن كان بعيداً عنه والوحشة سببها الحجاب وكلما غلظ الحجاب زادت الوحشة فالغفلة  
توجب الوحشة واشد منها وحشة المعصية واشد منها وحشة النكر الكفر ولا تجدد أحداً  
يلابس شيئاً من ذلك إلا ويعلمه من الوحشة بحسب ملابسه منه فعملو الوحشة وجهه  
وقلبي فيستوحش ويستوحش منه

## فصل

ومن عقوباتها أنها تصرف القلب عن صحته واستقامته إلى مرضه وانحرافه فلا يزال مريضاً معلولاً لا ينفع بالأغذية التي يباحها وصلاحه فإن تأثير الذنوب في القلوب كتأثير الأمراض في الأبدان بل الذنوب أمراض القلوب ودائها ولادواءها إلا تركها وقد أجمع السائرون إلى الله أن القلوب لا تعطي منها حتى تصل إلى مولاها ولا تصل إلى مولاها حتى تكون صحيحة سليمة ولا تكون صحيحة سليمة حتى يتقلب دأؤها فتصير نفس دوائها ولا يصح لها ذلك إلا بمخالفة هواها وهواها مرضها وشفائها مخالفتها فإن استحکم المرض قتل أو كاد وكما أن من نهى نفسه عن الهوى كانت الجنة مأواه كذلك يكون قلبه في هذه الدار في جنة عاجلة لا يشبه نعيم أهلها نعيم البتة بل التماوت الذي بين التسمين كالتماوت الذي بين نعيم الدنيا والآخرة وهذا أمر لا يصدق به إلا من باشر قلبه هذا وهذا ولا تحسب أن قوله تعالى إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم مقصور على نعيم الآخرة وجحيمها فقط بل في دورهم الثلاثة كذلك أعني دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار فهو في نعيم وهؤلاء في جحيم وهل النعيم إلا نعيم القلب وهل العذاب إلا عذاب القلب وأي عذاب أشد من الخوف والهلم والحزن وضيق الصدر وإعراضه عن الله والدار الآخرة وتعلقه بغير الله وانقطاعه عن الله بكل واحد منه شعبة وكل شيء تعلق به وأحبه من دون الله فإنه يسومه سوء العذاب فكل من أحب شيئاً غير الله عذب به ثلاث مرات في هذه الدار فهو يعذب به قبل حصوله حتى يحصل فإذا حصل عذب به حال حصوله بالخوف من سلبه وفواته والتنقيص والتسكيد عليه وأنواع المعارضات فإذا سلبه اشتد عذابه عليه فهذه ثلاثة أنواع من العذاب في هذه الدار وأما في البرزخ فعذاب يقارنه ألم الفراق الذي لا يرجي عوده وألم فوات ما فاته من النعيم العظيم بانشغاله بضده وألم الحجاب عن الله وألم الحسرة التي تقطع الأكباد قالمهم والهلم والحسرة والحزن تعمل في نفوسهم نظير ما تعمل الهوام والديدان في أبدانهم بل عملها في النفوس دائم مستمر حتى يردّها الله إلى أجسادها فحينئذ ينتقل العذاب إلى نوع هو أدهى وأمر قأين هذا من نعيم من يرقص قلبه طرباً وفرحاً وأنساً يربه واشتياقاً إليه وارتياحاً بحبه وطمانينة بذكره حتى يقول بعضهم في حال نزعه واطرياه ويقول الآخرون كان أهل الجنة في مثل هذا الحال أنهم لفي عيش طيب ويقول الآخرون ساكن أهل الدنيا خرجوا منها وما ذاقوا لذيق العيش فيها وما ذاقوا أطيب ما فيها ويقول الآخرون لو علم الملوك أبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا

عليه بالسوف ويقول الآخر ان في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة  
فيا من باع حظه القالي بأجنس الثمن وغبن كل الثمن في هذا القدر وهو يرى أنه قد غبن  
اذالم يكن لك خبرة بقيمة السلعة فاستل المقومين فياعبها من بضاعة معك الله مشتريها وثمنها  
جنة المأوي والسفير الذي جرى على يده عقد التبايع وضمن الثمن عن المشتري هو  
الرسول صلى الله عليه وسلم وقد بعثها بقاية الهوان

اذا كان هذا فعل عبد بنفسه \* فمن ذاله من بعد ذلك يكرم  
ومن يهن الله قاله من مكرم إن الله يفعل ما يشاء

### فصل

ومن عقوباتها انها تعمي بصر القلب وتطمس نوره وتسد طرق العلم وتحجب مواد الهداية  
وقد قال مالك للشافعي رحمه الله تعالى لما اجتمع به ورأى تلك الحمايل إني أرى الله  
تعالى قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه بظلمة المعصية ولا يزال هذا النور يضعف ويضمحل  
وظلام المعصية يقوى حتى يصير القلب في مثل الليل البهيم فكف من مهلك يسقط فيه وهو  
لا يبصر كأعمى خرج بالليل في طريق ذات ممالك ومعاطب فياعززة السلامة ويأسرة العطب  
ثم تقوى تلك الظلمات وتفيض من القلب الى الجوارح فيغني الوجه منها سواد بحسب  
قوتها وتزايدها فاذا كانت عند الموت ظهرت في البرزخ فامتلاً القبر ظلمة كما قال النبي صلى  
الله عليه وسلم ان هذا القبر ممتلئ على أهلها ظلمة وإن الله ينورها بصلاحي عليهم فاذا كان  
يوم المعاد وحشر العباد وعلت الظلمة الوجوه علواً ظاهراً يراه كل أحد حتى يصير الوجه  
أسود مثل الحمرة فيالها من عقوبة لا توازن لذات الدنيا بأجمعها من أولها الى آخرها فكيف  
يقسط العبد المتفص المتكد للتعاب في زمن انما هو ساعة من حلم والله المستعان

### فصل

ومن عقوباتها انها تصغر النفس وتضعفها وتدسها وتحقرها حتى تصير أصغر كل شيء  
وأحقره كما ان الطاعة تمها وتزكها وتكبرها قال تعالى قد أفلح من زكاهها وقد خاب من  
دساها والمعنى قد أفلح من تكبرها وأعلاها بطاعة الله وأطهرها وقد خسر من أخفأها وحقرها  
وصغرها بمعصية الله وأصل التدسية الاخفاء ومنه قوله تعالى يدسه في التراب قالعاصي يدس  
نفسه في المعصية ويخفي مكانها ويتوارى من الخالق من سوء ما يأتي به قد انقمع عند نفسه  
واقنع عند الله واقنع عند الخلق فالطاعة والبر تكبر النفس وتمزها وتعلمها حتى تصير  
أشرف شيء وأكبره وأزكاه وأعلاه ومع ذلك فهي أدل شيء وأحقره وأصغره لله تعالى

وبهذا الذل حصل لها هذا العز والشرف والثم فافسر النفس مثل مصيبة الله وما كبرها وشرفها ورفها مثل طاعة الله

### فصل

ومن عقوباتها أن العاصي دائماً في أسر شيطانه وسجن شهواته وقيود هواه فهو أسير مسجون مقيد ولا أسير أسوء حال من أسير أسره أعدى عدوله ولا سجن أضيّق من سجن الهوى ولا قيد أصعب من قيد الشهوة فكيف يسير الى الله والدار الآخرة قلب ماسور مسجون مقيد وكيف يخطو خطوة واحدة وإذا قيد القلب طرقته الآفات من كل جانب بحسب قيوده ومثل القلب مثل الطائر كلما علا بعد عن الآفات وكلما نزل استوحشه الآفات وفي الحديث الشيطان ذئب الانسان وكما أن الشاة التي لا حافظ لها وهي بين الذئاب سرية العطب فكذلك العبد إذا لم يكن عليه حافظ من الله فذئبه مفترسه ولا بد وإلما يكون عليه حافظ من الله بالتقوى فهي وقاية وجنة حصينة بينه وبين ذئبه كما هي وقاية بينه وبين عقوبات الدنيا والآخرة وكلما كانت الشاة أقرب من الراعي كانت أسلم من الذئب وكلما بعدت عن الراعي كانت أقرب الى الهلاك فالحامي ما تكون الشاة إذا قربت من الراعي وإلما يأخذ الذئب القاصي من النعم وهي أبعد من الراعي وأصل هذا كله إن القلب كلما كان أبعد من الله كانت الآفات اليه أسرع وكلما كان أقرب من الله بعدت عنه الآفات والبعد من الله مراتب بعضها أشد من بعض فالغفلة تبعد العبد عن الله وبعد المصيبة أعظم من بعد الغفلة وبعد البدعة أعظم من بعد المصيبة وبعد التفارق والشرك أعظم من ذلك كله

### فصل

ومن عقوباتها سقوط الجاه وانزلة والكرامة عند الله وعند خلقه فان أكرم الخلق عند الله أقوامهم وأقربهم منه منزلة أطوعهم له وعلى قدر طاعة العبد تكون له منزلة عنده فإذا عصاه وخالف أمره سقط من عينه فاسقطه من قلوب عباده وإذا لم يبق له جاء ذند الخلق وهان عليهم عاملوه على حسب ذلك فمأس بينهم أسوء عيش خال الذكر ساقط التقدر زرى الحال لاحرمة له فلا فرح له ولا سرور فان خول الذكر وسقوط التقدر والجاه معه كل غم وهم وحزن ولا سرور معه ولا فرح وأين هذا الا لم من لذة المصيبة لولا سكر الشهوة ومن أعظم نعم الله على العبد أن يرض له بين العالمين ذكره ويعلى قدره ولهذا خص أنبياء ورسله من ذلك بما ليس لغيرهم كما قال تعالى وأذكر عبادنا ابراهيم وإسحاق ويعقوب أولى الايدي والابصار أما أخلصنا هم بخالص ذكر الدار أي خصصناهم



بخصيعة وهو الذكر الجليل الذي يذكرون به في هذه المار وهو لسان الصدق الذي سأله ابراهيم الحليل عليه الصلاة والسلام حيث قال واجعل لي لسان صدق في الآخرين وقال سبحانه وتعالى عنه وعن نبيه ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق علياً وقال لئله صلى الله عليه وسلم ورفقنا لك ذكرك فاباع الرسل لهم نصيب من ذلك بحسب مراتبهم من طاعتهم ومتابعتهم وكل من خالفهم فانه من ذلك بحسب مخالفتهم ومعتصبتهم

### فصل في

ومن عقوباتها انها تسلب صاحبها أسماء المدح والشرف وتكسوه أسماء الذم والصغار فتسلبه اسم المؤمن والبر والحسن والنجي والطيب والولي والورع والمصلح والمأبد والخائف والابواب والطيب والرضى ونحوها وتكسوه اسم الفاجر والفاشي والمخالف والفسد والخبيث والمسخوط والرائي والسارق والقاتل والكاذب والحائن واللوطي والفادر وقاطع الرحم وأتالها فهذه أسماء الفسوق ويثس الاسم الفسوق بعد الايمان التي توجب غضب الدين ودخول التيران وعيش الخزي والهوان وتلك أسماء توجب رضاء الرحمان ودخول الجنان وتوجب شرف المسمى بها على سائر أنواع الانسان فلو لم يكمل في عقوبة المصية الا لاستحقاق تلك الاسماء وموجباتها لكان في العقل ناه عنها ولو لم يكن في ثواب الطاعة الا الموز بتلك الاسماء وموجباتها لكان في العقل أمر بها ولكن لما منع لما أعطى الله ولا ممطى لما منع ولا مقرب لمن ماعد ولا مبعد لمن قرب ومن ين الله فانه من مكرم إن الله يفعل ما يشاء

### فصل في

ومن عقوباتها انها تؤثر بالخاصة في نقصان العقل فلا تجد عاقلين أحدهما مطيع لله والآخر عاصي الا وعقل المطيع منهما أو فر وأكل وفكره أصح ورأيه أسد والصواب قرينه ولهذا تجد خطاب القرآن إنما هو مع أولي الألباب والعقول كقوله فاتقوا الله فاتقوا الله فاتقوا الله بالاولى الألباب وقوله وما يذكر الا أولوا الاباب ونطائر ذلك كثيرة وكيف يكون عاقلاً وافر العقل من يعصي من هو في قبضته وفي داره وهو يعلم به براه ويتشاهده فيضيه وهو بينه غير متوار عنه ويستعين بنصه على مسأخله ويستدعي كل وقت غضبه عليه ولتتمهله وإيماده من قربه وطرده عن مابه وإعراضه عنه وخذلانه له والتخليه بينه وبين نفسه وعدوه وسقوطه من عينه وحرمانه وروح رضاء وجهه وقررة العين بقربه والفوز بجواره والنظر الى وجهه في زمرة أوليائه الى أضفاف أصفاف ذلك

من كرامة أهل الطاعة وأضاف أضاعف ذلك من عقوبة أهل المصيبة فاي عقل لمن آثر  
لذة ساعة أو يوم أو دهر ثم تنقضي كأنها حلم لم يكن على هذا النعيم المقيم والفوز العظيم  
بل هو سعادة الدنيا والآخرة ولولا العقل الذي تقوم عليه به الحجة لكان بمنزلة المجانين بل قد  
يكون المجانين أحسن حالا منه وأسلم عاقبة فهذا من هذا الوجه وأما تأثيرها في نقصان العقل  
العيشي فلولا الاشتراك في هذا النقصان لظهر لمطينا نقصان عقل عاصينا ولكن الجائحة عامة  
والجنون قنونا وباعمالها وسحت العقول لطلعت أن الطريق الذي يحصل به اللذة والفرحة  
والسرور وطيب العيش إنما هو في رضاء من النعم كله في رضاء والام والمذاب كله في سخطه  
وغضبه ففي رضاء قرة العيون وسرور النفوس وحياة القلوب ولذة الارواح وطيب الحياة  
ولذة العيش وأطيب النعيم محال ووزن منه متقال ذرة بنعيم الدنيا لم تق به بل إذا حصل للقلب  
من ذلك أيسر نصيب لم يرض بالدنيا وما فيها عوضاً منه ومع هذا فهو يتم بنصيبه من الدنيا  
أعظم من نعيم المترفين فيها ولا يشوب تنعمه بذلك الحظ اليسير ما يشوب نعيم المترفين من  
الهموم والقنوم والاحزان والمراضات بل قد حصل له على التيسير وهو ينتظر نعيمين آخرين  
أعظم منهما وما يحصل له في خلال ذلك من الآلام فالامر كما قال سبحانه إن تكونوا تأمنون  
فأنهم يأمنون كما تأمنون وترجون من الله ما لا يرجون فلا إله إلا الله ما نقص عقل من باع الدر  
بالبر والسك بالرجيع ومرافقة الذين أنعم الله عليهم من التبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين بمرافقة الذين غضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا

### فصل

ومن أعظم عقوباتها أنها توجب القطيعة بين العبد وبين ربه تبارك وتعالى وإذا وقعت  
القطيعة انقطعت عنه أسباب الجبر واتصلت به أسباب السرفاي فلاح وأي رجاء وأي عيش  
لمن انقطعت عنه أسباب الخير وقطع ما بينه وبين وليه ومولاه الذي لا غنى له عنه طرفعين  
ولا بد له منه ولا عوض له عنه واتصلت به أسباب الشر ووصل ما بينه وبين أعداء عدوله  
قتلوا عدوه ونحلي عنه وليه فلا تلم نفس ما في هذا الاقطاع والاتصال من أنواع الآلام  
 وأنواع المذاب قال بعض الساف رأيت العبد ملقى بين الله سبحانه وبين الشيطان فان  
أعرض الله عنه تولاه الشيطان وإن تولاه الله لم يقدر عليه الشيطان وقد قال تعالى وإذ قلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتحذونه  
وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا يقول سبحانه لعباده أنا أكرم  
آباكم ورفعت قدره وفضلته على غيره فأمرت ملائكتي كلهم أن يسجدوا له تكريماً وتسريفاً

فاطاعوني واني عدوي وعدوه فصمى أمري وخرج عن طاعتي فكيف يحسن بكم بعد هذا أن تخذونه وذريته أولياء من دوني فتطيعونه في مصيقي وتوالونه في خلاف مرضاتي وهم أعداء عدولكم فواليتم عدوي وقد أمرتكم بمعادته ومن والى أعداء الملك كان هو وأعداؤه عنده سواء فإن المحبة والطاعة لآتم لإجمادات أعداء المطاع وموالاة أوليائه وأما ان توالى أعداء الملك ثم تدعي أنك موال له فهذا محال هذا لو لم يكن عدو الملك عدوا لكم فكيف إذا كان عدوكم على الحقيقة والعداوة التي ينكم وبينه أعظم من العداوة التي بين الشاة وبين الذئب فكيف يلحق بالعاقل أن يوالى عدوه وعدو وليه ومولاه الذي لا مولى له سواء ونبه سبحانه على تبجح هذه الموالاة بقوله وهم لكم عدو وكأنه على قبحها بقوله تعالى ففسق عن أمرربه فبين أن عداوته لربه وعداوته لنا كل منهما سبب يدعو الى معادته فما هذه الموالاة وما هذا الاستبدال بشئ للظالمين بدلا ويشبه أن يكون تحت هذا الخطاب نوع من العقاب لطيفا عجيا وهو اني عادت إبليس إذ لم يسجد لآبيكم آدم مع ملائكتي فكانت معادته لآجلكم ثم كان عاقبة هذه المعاداة أن عقدتم ينكم وبينه عقدا لمصالحة

### فصل في

ومن عقوبتها أنها تمنح بركة العمر وبركة الرزق وبركة العلم وبركة العمل وبركة الطاعة وبالجملة أنها تمنح بركة الدين والدنيا فلا تجد أقل بركة في عمره ودينه ودنياه ممن عصي الله ومعته البركة من الأرض لإجماع الخلق قال الله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقال تعالى وأنزلوا استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفثهم فيه وأن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه وفي الحديث أن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب فإنه لا ينال ما عند الله إلا بطاعته وإن الله جعل الروح والروح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط وقد تقدم الأثر الذي ذكره أحمد في كتاب الزهد أنا الله إذا رضيت باركت وليس أبركتي منتهى وإذا غضبت لغت ولغتي ندرت السابغ من الولد وليست سعة الرزق والعمل بكثرة ولا طول العمر بكثرة الشهور والاعوام ولكن سعة الرزق والعمر بالبركة فيه وقد تقدم أن عمر العبد هو مدة حياته ولا حياة لمن أعرض عن الله واشتغل بغيره بل حياة البهائم خير من حياته فإن حياة الإنسان بحياة قلبه وروحه ولا حياة لقلبه إلا بمعرفة فطره ومحبه وعبادته وخدامه والابانة اليه والطمانينة بذكره والانس بقربه ومن فقد هذه الحياة فقد الحيركا له ولو تموض عنها بما تموض به في الدنيا بل ليست

الدنيا بأجمعها عوضاً عن هذه الحياة فمن كل شيء يفوت العبد عوضاً وإذا قال الله لم يعوض عنه شيء البتة وكيف يعوض الفقير بالذات عن الثنى بالذات والساجز بالذات عن القادر بالذات والملت عن الحي الذي لا يموت والمخلوق عن الخالق ومن لا وجود له فلا شيء له من ذاته البتة عمن غناه وحياته وكاله ووجوده ورحمته من لوازم ذاته وكيف يعوض من لا يملك مثقال ذرة عمن له ملك السموات والأرض وإتماما كانت محمية الله سبباً لحق بركة الرزق والاجل لان الشيطان موكل بها وبأصحابها فسلطانه عليهم وحوالته على هذا الدبوان وأهله وأصحابه وكل شيء يتصل به الشيطان ويقارنه فبركه محجوبة ولهذا شرع ذكر اسم الله تعالى عند الأكل والشرب والتلبس والركوب والجماع لما في مقارنة اسم الله من البركة وذكر اسمه يطرد الشيطان فتحصل البركة ولا مراض لها وكل شيء لا يكون لله فبركته منزوعة فان الرب هو الذي يبارك وحده والبركة كلها منه وكلما نسب اليه مبارك فكلما به مبارك ورسوله مبارك وعبيده المؤمن النافع لحلقه مبارك وبيته الحرام مبارك وكنائسه من أرضه وهي الشام أرض البركة وصفها بالبركة في ست آيات من كتابه فلا مبارك الا هو وحده ولا مبارك الا مانسب اليه أعنى إلى محبته وألوهيته ورضاه وإلا فالكون كله منسوب إلى ربوبيته وخلقه وكلما بعده من نفسه من الاعيان والاقوال والاعمال فلا بركة فيه ولا خير فيه وكلما كان منه قريباً من ذلك ففيه من البركة على قدر قربيه منه وصعد البركة للجنة فأرض انبها الله أو شخص الله أو عمل الله الله أبعد شيء من الخير والبركة وكلما اتصل بذلك وارتبط به وكان منه بسبيل فلا بركة فيه البتة وقد لمن عدوه إبليس وجعله أبعد خالفه منه فكل ما كان من جهته فله من لعة الله بقدر قربيه منه وإلتصاله فمن هنا كان للمعاصي أعظم تأثير في محقق بركة العمر والرزق والعلم والعمل فكلما وقت عصيت الله فيه أو مال عصى الله به أو بدن أو جاء أو علم أو عمل فهو على صاحب إبليس له فليس له من عمره وماله وقوته وجاهه وعلمه وعمله الا ما أطاع الله به ولهذا من التلبس من يعيش في هذه الدار مائة سنة أو نحوها ويكون عمره لا يباع عشرين سنة أو نحوها فكأن منهم من يملك القناطر المقتطعة من الذهب والفضة ويكون ماله في الحقيقة لا يباع ألف درهم أو نحوها وهكذا الجاه والعلم وفي الزمذي عنه صلى الله عليه وسلم الدنيا مملونة مملونة مافيها الا ذكر الله عز وجل وما والاه أو عالم أو متعلم وفي أثر آخر مملونة مملونة مافيها الا ما كان لله هذا هو الذي فيه البركة خاصة والله المستعان

## فصل

ومن عقوباتها أنها تجعل صاحبها من السفلة بعد أن كان مرفهاً لأن يكون من العلية فإن الله خلق خلقه قسمين علية وسفلة وجعل عليين مستقر العلية وأسفل سافلين مستقر السفلة وجعل أهل طاعته الاعليين في الدنيا والآخرة وأهل معصيته الاسفلين في الدنيا والآخرة كما جعل أهل طاعته أكرم خلقه عليه وأهل معصيته أهون خلقه عليه وجعل العزة لهؤلاء والذلة والصغار لهؤلاء كما في مسند أحمد من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال جعلت الذلة والصغار على من خالف أمرى وكما عمل العبد معصية نزل إلى أسفل درجة ولا يزال في نزول حتى يكون من الاسفلين وكما عمل طاعة ارتفع بها درجة ولا يزال في ارتفاع حتى يكون من الاعليين وقد يجتمع للعبد في أيام حياته الصعود من وجه والنزول من وجه، وأيهما كان أغلب عليه كان من أهله فليس من صعد مائة درجة ونزل درجة واحدة كمن كان بالعكس ولكن يعرض ههنا للتفوس غلط عظيم وهو أن العبد قد ينزل نزولاً بعيداً أبعد مما بين المشرق والمغرب ومابين السماء والارض ولا يبقى بصعوده ألف درجة بهذا النزول الواحد كفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن العبد ليتكلم بالكلمة الواحدة ولا يلتقي لها باليهوى بها في اثار أبعد مما بين المشرق والمغرب فأني صعود يوازن هذه النزلة والنزول أمر لازم للانسان ولكن من الناس من يكون نزوله الى غفلة فهذا متى استيقظ من غمائه عاد الى درجته أو الى أرفع منها بحسب يقظته ومنهم من يكون نزوله الى مباح لا ينوي به الاستمالة على الطاعة فهذا اذا رجع الى الطاعة قد يعود الى درجته وقد لا يصل اليها وقد يرتفع عنها فانه قد يعود أعلى همة مما كان وقد يكون أصعب همة وقد تعود همة كما كانت ومنهم من يكون نزوله الى معصية إما صغيرة أو كبيرة فهذا يحتاج في عوده الى درجته الى توبة نصوح واثابة صادقة واحتفاف الناس هل يعود بعد التوبة الى درجته التي كان فيها بناء على ان التوبة تمحو أثر الذنب وتجعل وجوده كمن لم يكن أولاً يعود بناء على أن التوبة تأثيرها في إسقاط العقوبة وأما الدرجة التي فاته فانه لا يصل اليها قالوا وتقرير ذلك انه كان مستعداً باشتغاله بالطاعة في الزمن الذي عصى فيه الصعود آخر وارتفاعه بجملة أعماله السابقة بمنزلة كسب الرجل كل يوم بجملة ماله الذي يملكه وكما تضاعف المال تضاعف الربح فقد راح عليه في زمن المعصية ارتفاع ورجع بجملة أعماله قادراً استأنف العمل استأنف صعوداً من نزول وكان قبل ذلك صاعداً من أسفل الى أعلى وبينهما يون عظيم قالوا ومثل ذلك

وجلان مرتقيان في سلمين لانهما لهما وهما سواء فنزل أحدهما إلى أسفل ولودرجة واحدة ثم  
 ١- تأتف الصمود فان الذي لم ينزل يعلو عليه ولا بد وحكم شيخ الاسلام ابن تيمية بين الطائفتين  
 حكماً مقبولا فقال التحقيق ان من الثائنين من يعود الى أرفع من درجته ومنهم من يعود الى  
 من مثل درجته ومنهم من لا يصل الى درجته ومنهم من يعود الى درجته قلت وهذا  
 بحسب قدر التوبة وكما لها وما أحدثت المعصية للسب من الذل والخضوع والأتانة والحذر  
 والخوف من الله والبكاء من خشية الله وقد تفرق على هذه الامور حتى يعود الثائب الى  
 أرفع من درجته ويصير بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة فهذا قد تكون الخطيئة في حق  
 رحمة قلها فت عنه داء العجب وخلصته من نكته بنفسه وأعماله ووضعت خذ ضراوته  
 وذله وإنكساره على عتبة باب سيده ومولاه وعرقته تدره واشهدته فقره وضرورته الى  
 حفظ سيده له ومولاه الى عفوه عنه ومغفرته له وأخرجت من قلبه صولة الطاعة وكسرت  
 أنفه من أن يشمخ بها أو يتكبر بها أو يري نفسه بها خيراً من غيره وأوقته بين يدي ربه  
 موقف الخاطئ للذين ناكس الرأس بين يدي ربه مستحياً خائفاً منه وجلا محترقا  
 لملائته مستعظماً لمصيته عرف نفسه بالنقص والذم وره متفرد بالكمال والحمد والوفي كاقبل  
 استأثر الله بالوفي وبالط \* د وولي الملامة الرجال

### فصل في

قوي نعمة وصات من الله اليه استكبرها على نفسه ورأى نفسه دونها ولم يرها أهلاً لها  
 وأي قمة أو بلية وصلت اليه رأي نفسه أهلاً لما هو أكبر منها ورأى مولاه قد أحسن اليه  
 إذ لم يعاقبه على قدر جرمه ولا شطره ولا أدنى جزء منه فان ما يستحقه من العقوبة لا تحمله  
 الخيال الراسيات فصلا عن هذا العبد الضعيف العاجز فان الدب وان صغر فان مقابله  
 العظيم الذي لا نبي أعظم منه الكبير الذي لا نبي أكبر منه الجليل الذي لا أجل منه  
 ولا أجل النعم بجميع أنواع النعم دقيقتها وجليها من أقبح الامور واظلمها واشنعها فان  
 مقابلة العظماء والاجلاء وسادات الناس بمثل ذلك يستحقه كل أحد مؤمن وكافر وأرذل  
 الناس واسقطهم برؤة من قابلهم بالرفائل فكيف بعظم السموات والارض وملك السموات  
 والارض وإله أهل السموات والارض ولولا أن رحمته سبقت غضبه ومغفرته سبقت  
 عقوبته والا لتزلزلت الارض بمن قابله بما لا تليق بمقابله به ولولا حلمه ومغفرته لزلزلت  
 السموات والارض من معاصي العباد قال تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا  
 ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً فتأمل ختم هذه الآية

بأسمين من أسائه وهما الحليم والنفور كيف تجددت تحت ذلك انه لولا حلمه عن الجنة ومغفرته للعصاة لما استقرت السموات والارض وقد أخبر سبحانه عن كفر بعض عباده أنه تكاد السموات يتفطرن منه وتتشق الارض وتخر الجبال هدا وقد أخرج الله سبحانه الأيون من الجنة بذنب واحد ارتكبه وخالف فيه نبيه ولعن إبليس وطرده وأخرجه من ملكوت السموات بذنب واحد ارتكبه وخالف فيه أمره ونحن معاشر الحقاء كاقبل فصل الذنوب الى الذنوب ورتبها \* درج الجنان لذي النعم الخالد

ولقد علمنا أخرج الأيون من \* ملكوتها الأعلى بذنب واحد والمقصود أن العبد قد يكون بعد التوبة خيراً مما كان قبل الخطيئة وأرفع درجة وقد تضاف الخطيئة همته وتوهن عزيمته وتعرض قلبه فلا يقوى ذو التوبة على إعادته الى الصحة الاولى فلا يعود الى درجته وقد يزول المرض بحيث تعود الصحة كما كانت ويسود الى مثل عمله فيعود الى درجته هذا كله إذا كان نزوله الى مصيئته فان كان نزوله الى أمر يقدر في أصل إيمانه مثل الشكوك والريب والتفارق فذلك نزول لا يرجي لصاحبه صعوداً لا يتجدد إسلامه من رأسه

### فصل في

ومن عقوباتها أنها تجتري على العبد ما لم يكن يجتري عليه من أصناف المخلوقات تجتري عليه الشياطين بالأذى والاغواء والوسوسة والتخويف والتبرير وإنسائه ما يصلحه في ذكره ومضره في نسيانه فتحترى عليه الشياطين حتى تؤذيه الى مصيبة الله أزرأ وتجتري عليه شياطين الانس بما تقدر عليه من الأذى في غيبته وحضوره وتجتري عليه أهله وخدمه وأولاده وجيرانه حتى الحيوان البهيم قال بعض السلف اني لاعصي الله فاعرف ذلك في خلق امرأتي وداتي وكذلك تجتري عليه أولياء الامر بالقوية التي ان عدلوا فيها أقاموا عليه الحدود وتجتري عليه نفسه فتأسد عليه وتصب عليه فلوارادها الخير لم تطاوعه ولم تنقد له وتسوقه الى ما فيه هلاكه شاء أم أبى وذلك لان الطاعة حصن الرب تبارك وتعالى الذي من دخله كان من الآمين فاذا فارق الحصن اجتري عليه قطاع الطريق وغيرهم وعلى حسب اجترائه على معاصي الله يكون اجتراء هذه الآفات والنفوس عليه وليس شيء يرد عنه فان ذكر الله وطاعته والصدقة وإرشاد الجاهل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقاية ترد عن العبد بمنزلة القوة التي ترد المرض وتقاومه فاذا سقطت القوة غلب واراد المرض وكان الهلاك ولا بد للعبد من شيء يرد عنه فان موجب السيئات والحسنات يتدافع ويكون الحكم للتغالب كما تقدم وكلما قوى جانب الحسنات كان الرد أقوى كما تقدم

فان الله يدافع عن الذين آمنوا والايمان قول وعمل فبحسب قوة الايمان تكون قوة الدفع والله المستعان

### فصل في

ومن عقوباتها أنها تخون العبد أحوج ما يكون الى نفسه فان كل أحد محتاج الى معرفة ما ينفعه وما يضره في معاشه ومعاده وأعلم اناس أضرهم بذلك على التفصيل وأقوامهم وأكيسهم من قوى على نفسه وإرادته فاستعملها فيما ينفعه وكفها عما يضره وفي ذلك غلاوت ما راف الناس ومهمهم ومنازلهم فأعرفهم من كان عارفا بأسباب السعادة والشقاوة وأرشدهم من آثر هذه على هذه كما ان أسفهم من عكس الامر والمعاصي تخون العبد أحوج ما كان الى نفسه في تحصيل هذا العلم وإثبات الحظ الاشراف العالي الدائم على الحظ الحسيس الادني المنقطع فتجبه الذنوب عن كمال هذا العلم وعن الاشتغال بما هو أولى به وأضع له في الدارين فاذا وقع في مكروه واحتاج الى التخلص منه خانه قلبه ونفسه وجوارحه وكان بمنزلة رجل معه سيف قد غشيه الحرب ولزم قرابه بحيث لا يجذب مع صاحبه اذا جذبته فمرض له عدو يريد قتله فوضع يده على قائم سيفه واجتهد ليخرجه فلم يخرج معه قدمه العدو وظفر به كذلك القلب بصدي بالذنوب وبصير متحناً بالمرض فاذا احتاج الى محاربة العدو لم يجده منه شيئاً والعبد انما يحارب ويصاول ويقدم بقائه والجوارح تتبع للقلب فاذا لم يكن عند ملكها قوة يدفع بها الظل بها عند عدم ملكها وكذلك النفس قاتها تبحث بالشهوات والمعاصي وتضغف أعني النفس المملئة وإن كانت الامارة تقوى وتأسد وكما قوت هذه ضعفت هذه فبقي الحكم والتصرف للامارة وربما ماتت نفس المملئة موتاً لا يرجي معه حياة فهذا ميت في الدنيا ميت في البرزخ غير حي في الآخرة حياة يتفجع بها بل حياته حياة يدرك بها الالم فقط والمقصود ان العبد اذا وقع في شدة أو كربة أو دابة خانه قلبه ولسانه وجوارحه عما هو أنفع شيء له فلا يجذب قلبه للتوكل على الله تعالى والاطاعة اليه والجمية عليه والضرع والتذلل والانكسار بين يديه ولا يطاوعه لسانه لذكره وان ذكره بلسانه لم يجمع بين قلبه ولسانه فلا يجذب على اللسان بحيث يؤثر فيه الذكر ولا يجذب اللسان والقلب على المذكور بل إن ذكر أو دعا ذكر بقلب غافل لاه ساء ولو أراد من جوارحه أن تقيه بطاعة تدفع عنه لم تقدر له ولم تطاوعه وهذا كله أثر الذنوب والمعاصي كمن له جند يدفع عنه الاعداء فاهمل جنده وضيعهم وأضعفهم وقطع أخبارهم ثم أراد منهم عند هجوم العدو عليه أن يستفرغوا وسعهم في الدفع عنه بغير قوة هذا وثم أمر أخوف من



ذلك وأدهي وأمر وهو أن يموت قلبه ولسانه عند الاحتضار والانتقال الى الله تعالى  
فربما تمسدر عليه النطق بالشهادة كما شاهد الناس كثيراً من المحتضرين أمابهم ذلك حتى  
قيل لبعضهم قل لا إله إلا الله فقال آه لا أستطيع أن أقولها وقيل لآخر قل لا إله  
إلا الله فقال شاه رخ غلبك ثم قضى وقيل لآخر قل لا إله إلا الله فقال  
يلوب قاتلة يوما وقد تسب \* أين الطريق الى حمام منجاب

ثم قضى وقيل لآخر قل لا إله إلا الله فجعل يهذي بالفناء ويقول تانا ننتنا  
فقال وما ينفعني ما تقول ولم أدرع مصيبة إلا ركبها ثم قضى ولم يقلها وقيل لآخر ذلك  
فقال ولم ينفعني عني وما أعلم أنني صليت لله تعالى صلاة ثم قضى ولم يقلها وقيل لآخر  
ذلك فقال هو كافر بما تقول وقضى وقيل لآخر ذلك فقال كلما أردت أن أقولها  
فلساني يمسك عنها وأخبرني من حضر بعض الشحاظين عند موته فجعل يقول لله فليس  
لله فليس حتى قضى وأخبرني بعض التجار عن قرابة له أنه احتضر وهو عنده فجعلوا  
يلقنونه لا إله إلا الله وهو يقول هذه القطعة رخصة هذا مشتري جيد هذه صككنا  
حتى قضى وسبحان الله كم شاهد الناس من هذا عبدا والذي يخفي عليهم من أحوال  
المحتضرين أعظم وأعظم وإذا كان البعد في حال حضور ذهنه وقوته وكال  
إدراكه قد تمكن منه الشيطان واستعمله بما يريد من المعاصي وقد أغفل قلبه عن  
ذكر الله تعالى وعطل لسانه من ذكره وجوارحه عن طاعته فكيف الظن به عند سقوط  
قواه واشتغال قلبه ونفسه بما هو فيه من ألم الزرع وجمع الشيطان له كل قوته وهمة وحشد  
عليه بجميع ما يقدر عليه لينال منه فرضته فإن ذلك آخر العمل فأقوي ما يكون عليه  
شيطانه ذلك الوقت وأضعف ما يكون هو في تلك الحالة فمن ترى يعلم على ذلك فهناك  
يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل  
الله ما يشاء فكيف يوفق لحسن الخاتمة من أغفل الله سبحانه قلبه عن ذكره وأتبع هواه  
وكان أمره فرطاً بعيد من قلب بعيد من الله تعالى غافل عنه متعب لهواه مصير لشهواته  
ولسانه يابس من ذكره وجوارحه معطلة من طاعته مشتتة بمصيبة الله أن يوفق لحسن  
الخاتمة ولقد قطع خوف الخاتمة ظهور المتقين وكأن المسيئين الظالمين قد أخذوا توقيماً بالآيمان  
أم لكم آيمان علينا بالقاء الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون سلمهم أبيهم بذلك زعيم

ياأمانا من قبيح الفعل يصنمه \* هل أملك تواقيع أم أنت تملكه  
جمعت شيئين أماناً وأتباع هوى \* هذا وإحداها في المرء تهلكه  
والمحسنون على درب المخاوف قد \* ساروا وذلك درب لست تسلكه

فرطت في الزرع وقت البذر من سفه \* فكيف عند حصاد الناس تدركه  
هذا وأعجب شيء منك زهدك في \* دار البقاء بعيش سوف تتركه  
من السفيه إذا بالله أنت أم السهميون في البيع غنا سوف تدركه

### فصل ٥٠

ومن عقوباتها أنها تعمي القلب فإن لم تعمه أضعفت بصيرته ولا بد وقد تقدم بيان أنها  
تضعفه ولا بد فإذا عمي القلب وضعف فاته من معرفة الهدى وقوته على تنفيذه في نفسه وفي  
غيره بحيث تضعف بصيرته وقوته فإن كمال الإنسان مداره في أسلين معرفة الحق من  
الباطل وإثارة عليه وما تفاوتت منازل الخلق عند الله تعالى في الدنيا والآخرة لا يقدر  
تفاوت منازلهم في هذين الأمرين وهما اللذان أنهي الله بهما سبحانه على أنبيائه عليهم الصلاة  
والسلام في قوله تعالى واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار  
فالأيدي القوة في تنفيذ الحق والأبصار البصائر في الدين فوسفهم بكمال إدراك الحق  
وكمال تنفيذه وأقسم الناس في هذا المقام أربعة أقسام هؤلاء أسرف الأقسام من الخلق  
وأكرمهم على الله تعالى القسم الثاني عكس هؤلاء من لا بصيرة له في الدين ولا قوة على  
تنفيذ الحق وهم أكثر هذا الخلق الذين رؤيتهم قدي للعيون وحي الأرواح وسقم القلوب  
يضيقون الديار ويغنون الأسفار ولا يستفاد من محبتهم إلا العار والشنار القسم الثالث من  
له بصيرة في الهدى ومعرفة به لكنه ضعيف لا قوة له على تنفيذه ولا الدعوة إليه وهذا حال  
المؤمن الضعيف والمؤمن القوي خير وأحب إلى الله منه القسم الرابع من له قوة وهمة  
وعزيمة لكنه ضعيف البصيرة في الدين لا يكاد يميز بين أولياء الرحمن من أولياء الشيطان  
بل يحسب كل سوداء تمر وكل بيضاء شحمة يحسب الورم شحماً والدواء النافع سماً وليس  
في هؤلاء من يصلح للإمامة في الدين ولا هو موضعاً لها سوى القسم الأول قال الله تعالى  
وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون فأخبر سبحانه أن بالصبر واليقين  
قالوا الإمامة في الدين وهؤلاء هم الذين استأناهم الله سبحانه من جملة الخاسرين وأقسم  
بالصبر الذي هو زمن سعى الخاسرين والرائحين على أن من عداهم فهو من الخاسرين فقال  
تعالى والصبر إن الإنسان لنيخس إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا  
بالصبر فلم يكتف منهم بمعرفة الحق والصبر عليه حتى يوصى بعضهم بعضاً ويرشده إليه ويخبره عليه  
فاذا كان من عدا هؤلاء فهو من الخاسرين فعلوم أن المعاصي والذنوب تعمي بصيرة القلب فلا يدرك  
الحق كما ينبغي وتضعف قوته وعزمته فلا يصبر عليه بل قد تتوارد على القلب حتى ينعكس

إدراكه كما ينكس سيرة فيدرك الباطل حقاً والحق باطلاً والمعروف منكراً أو المتكبر معروفاً فينكس في سيرة ويرجع عن سفره إلى الله والدار الآخرة إلى سفره إلى مستقر النفوس المبجلة التي رزيت بالحياة الدنيا واطمأنت بها وغفلت عن الله وآياته وترك الاستعداد لقاؤه ولو لم يكن في عقوبة الذنوب إلا هذه وحدها لكانت كافية داعية إلى تركها والبعد منها والله المستعان وهذا كما أن الطاعة تنور القلب وتجلوه وتصفاه وتقويه وتآتبه حتى يصير كالمرآة المجلوة في جلالها وصفائها فيتحلي نوراً فإذا دنى الشيطان منها أصابه من نوره ما يعيب مسترق السمع من الشهب الثواقب فالشيطان يفرق من هذا القلب أشد من فرق الذئب من الأسد حتى أن صاحبه ليصرع الشيطان فيخرب صريماً فيجتمع عليه الشياطين فيقول بعضهم لبعض ما شأنه فيقال أصابه أنسي وبه نظرة من الانس فيانظرة من قلب حرم نور \* يكادها الشيطان بالثور يحرق

أفستوي هذا القلب وقلب مظلم أرجاؤه محتافة أهواؤه قد اتخذ الشيطان وطنه وأعد مسكنه إذا أصبح بطلعه حياه وقال فديت من لا يفلح في دنياه ولا في آخراه  
أنا قرينك في الدنيا وفي الحسب بعدها \* فانت قرين لي بكل مكان

فان كنت في دار الشقاء فاني \* وأنت جيمي في شقا وهوان  
قال الله تعالى ومن يدعي عن ذكر الرحمن قبيض له شيطاناً فهو له قرين وأنهم ليسدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا قال ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون فأخبر سبحانه أن من عشي عن ذكره وهو كتابه الذي أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم وبورك فيه فأعرض عنه وعمى عنه وغشت بصبره عن فمه وتدبره ومعرفة مراد الله منه قبض الله له شيطاناً عقوبة له في إعراضه عن كتابه فهو قرينه الذي لا يفارقه لافي الإقامة ولا في المسير ومولاه وعشيرته الذي هو بئس المولى وبئس العشير

رضيعي إيمان ندي أم قسا. ما \* بأسحم واجع وض لا يتفرق

ثم أخبر سبحانه أن الشيطان يعد قرينه ووليه عن -بيله الموصل اليه والى جنته ويحسب هذا الضال المضل الصدود أنه على طريق هدي حتى إذا جاء القرينان يوم القيامة يقول أحدهما للآخر ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين كنت لي في الدنيا أضللتني عن الهدى بعد إذ جاءني وصددتني عن الحق واغويتني حتى هلكت وبئس القرين أنت لي اليوم ولما كان المصاب إذا شاركه غيره في مصيبة حصل بالتأسي نوع تخفيف وتسلية أخبر الله سبحانه أن هذا غير موجود وغير حاصل في حق المشتركين في العذاب وأن

القرين لا يجد راحة ولا أدنى فرح بعذاب قرينه معه وإن كانت المصائب في الدنيا إذا عمت  
صارت مسلاة كما قالت الحسنة في أخيها صخر

ولولا كثرة الباكين حولي \* على إخوانهم لقتلت نفسي

وما يكون مثل أخي ولكن \* أمرني النفس عنه بأناسي

الا يصخر لأنك حق \* فأفارق عيشتي وورود ربي

ففتح الله سبحانه هذا القدر من الراحة على أهل النار فقال وإن يتفككم اليوم إذ  
ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون

### فصل في

ومن عقوباتها إنها مدد من الانسان بمد به عدوه عليه وحيش يقويه به على حربه  
وذلك أن الله سبحانه ابتلى هذا الانسان بمدو لا يفارقه طرفه عين صاحبه ينال ولا ينال  
عنه ويفعل ولا يفعل عنه يراه هو وقيله من حيث لا يراه يبذل جهده في مآذاته بكل  
حال ولا يدع أمراً يكيد به يقدر على إيصاله إليه إلا أوصله ويستعين عليه ببني جنسه من  
شياطين الانس وغيرهم من شياطين الجن وقد نصب له الحياثل وبني له الفوائل ومد  
حواله الاشراك ونصب له الفتاخ والشباك وقال لا عوانه دونكم وعدوكم وأعدو أبيكم  
لا يفوتكم ولا يكون حظهم الجنة وحظكم النار ونصبيه الرحمة ونصبيكم اللعنة وقد علمتم  
إن ما جرى علي وعليكم من الحزني والام والابعاد من رحمة الله بسببه ومن أجله فابذلوا  
جهدهم أن يكونوا شركاءنا في هذه البلية إذ قد قلنا سرقة صالحهم في الجنة ولما علم سبحانه  
أن آدم وبنيه قد بلوا بهذا العدو وسلطوا عليهم أمدهم بمساكر وجند ياتقون بها وأمد  
عدوهم أيضاً بجند وعساكر يقاتهم به وأقام سوق الجهاد في هذه الدار في مدة العمر التي  
هي بالاضافة الى الآخرة كنفس واحد من أناسها واشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وأخبر أن ذلك وعد وأكد عليه  
في أشرف كتبه وهي التوراة والانجيل والقرآن ثم أخبر أنه لا أوفى بعهده منه سبحانه  
ثم أمرهم أن يستبشروا بهذه الصفة التي من أراد أن يعرف قدرها فلينظر الى المشتري  
من هو وإلى الثمن المبذول في هذه الساعية وإلى من جرى على يده هذا القدر فأي فوز  
أعظم من هذا وأي تجارة أربح منه ثم أكد سبحانه بهم هذا الامر بقوله يا أيها الذين آمنوا  
هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل  
الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات

نجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها  
نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين ولم يسقط سبحانه هذا المدو على عبده المؤمن  
الذي هو أحب المخلوقات اليه إلا لان الجهاد أحب شيء اليه وأهله أرفع الخلق عنده درجات  
وأقربهم اليه وسيلة تدر سبحانه لواء هذا الحرب لخلاصة مخلوقاته وهو العلب الذي محل معرفته  
ومحبته وعبوديته والاخلاص له والتوكل عليه والابانة اليه فولاه أمر هذا الحرب وأيده بمجنده  
من الملائكة لا يفارقونه له مقبات من بين يده ومن خلفه يحفظونه من أمر الله يعقب مضهم  
بعضاً كما جاء جند وذهب جاء بدله آخر يشبثونه ويأمرونه بالخير ويحضونه عليه ويعمدونه بكرامة  
الله ويصبرونه ويقولون إننا هو صبر ساعة وقد استرحت راحة إلا بدتم أيده سبحانه بمجنده آخر  
من وحيه وكلامه فارسل اليه رسوله صلى الله عليه وسلم وأنزل اليه كتابه فازداد قوة إلى قوته  
ومددا الى مدده وعدة الى عدته وأمدته مع ذلك بالقل وزيراً له ومدبراً بالمعرفة مشيرة  
عليه ناصحة له وبالايان مبتأ له ومؤيداً وناصراً واليقين كانفاله عن حقيقة الامر حتى كأنه  
يعاين ما وعد الله تعالى أوليائه وحزبه على جهاد أعدائه قائملاً يدبر أمر جيشه والمعرفة  
تسنع له أمور الحرب وأسبابها وماضها اللائمة بها والايان يشبته بقويه ويصبره واليقين  
يقدم به ويحمل به الحملات المصادقة تم مد سبحانه للقائم بهذا الحرب بالقوى الظاهرة  
والباطنة بفعل العين طليعة والأذن صاحب خبرة واللسان ترجمانه واليد واليد والرجلين  
أعوانه وأقام ملائكته وحمله عرشه يستغفرون له ويسئلون له أن يقيه السيئات ويدخله  
الجنات وتولى سبحانه الدفع والدفاع عنه بنفسه وقال هؤلاء حزب الله وحزب الله هم  
المفاحون وهؤلاء جنده وإن جندنا لهم الغالبون وعلم عباده كيفية هذا الحرب والجهاد  
فجمعهم لهم في أربع كلمات فقال يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وربطوا وثابروا الله  
لما كنتم تفاجون ولا يزم أمر هذا الجهاد إلا بهذه الامة والاربعة فلا يتم الصبر إلا بالصبرة  
العدو وهو مقاومته ومنازاته قادا صابروا عدوه احتاح الى أمر آخر وهي المراقبة وهي لزوم  
ثغر القاب وحراسته اثلا بدخل منه العدو ولزوم ثغر العين والاذن واللسان والبطن واليد  
وارجل فهذه الثغور يدخل منه العدو فيجوس خلال الديار ويفسد ما قدر عليه فالرابعة  
لزوم هذه الثغور ولا ينجى مكانها فيصادف العدو والتغر خاليا فيدخل منها فهؤلاء أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر الحاق بعد التبيين والمرسلين صلى الله عليهم وسلم أجمعين  
وأعظم حماية وحراسة من الشيعان الرحيم وقد حلوا المكان الذي أمروا بلومسه يوم  
أحد فدحل منه العدو فكان ما كان وإجماع هذه الامة وعمودها الذي تموم به هوقوى  
الله فلا يجمع الصبر ولا المصابرة ولا المراقبة المباتقوى ولا نعم التوى إلا على ساق الصبر

فانظر الآن فيك الى التقاء الحيتين واصطدام الصكرين وكيف تداله مرة ويدال عليك  
أخري أمبل ملك مكفرة بجنوده وعساكره فوجد القلب في حصنه جالساً على كرسى مملكته  
أمره نافذ في أعوانه وجنده قد حصنوا به يقاتلون عنه ويدافعون عن حوزته فلم يمكنهم  
الهجوم عليه الا بمضارة بعض أمرائه وجنده عليه فسأل عن أخص الجند به وأقربهم منه  
منزلة فقيل له هي النفس فقال لأعوانه أدخلوا عليها من مرادها وانظروا مواقع محبتها  
وما هو محبوبها فعدوها به وموتوها أياماً واقتشوا صورة المحبوب فيها في قفطها ومناياها فإذا طمأننت  
اليه وسكنت عنده فاطرحوا عليها كلاليب الشهوة وخطاطيفها ثم جروها بها اليكم فإذا  
خامرة على القلب وصارة معكم عليه مملكتكم ثمر العين والاذن والاسنان والقدم واليد والرجل  
فرابطوا على هذا الثور كل المراقبة فتي دخلتم منها الى القلب فهو قيل أو أسير أو حريق  
متخض بالجراحات ولا تخلوا هذه الثور ولا تمكنوا سرية تدخل منها الى القلب فتخرجكم  
منها وان غلبتم فاجتهدوا في إضعاف السرية ووهبها حتى لا تصل الى القلب فان وصلت اليه  
وصلت ضعيفة لا تفني عنه شيئاً فإذا استوليم على هذه الثور فامنعوا ثمر العين أن يكون  
نظرة لمعتبراً بل أجعلوا نظره تفرحاً واستحساناً وتلهياً فان استرق نظره عبرة فافسدوها  
عليه بنظر الغفلة والاستحسان والشهوة فانه أقرب اليه وأعاق بنفسه وأخف عليه ودونكم  
ثمر العين فان منه تنالون بفيكم فاني ما أقصدت بني آدم بشيء مثل النظر فاني أبذر به في  
القلب بذر الشهوة ثم أسقيه بماء الامنية ثم لأزال أعده وامنيه حتى أقوى عزيمته وأقوده  
يزمام الشهوة إلى انحلال من العصة فلا تهملوا أمر هذا انتمروا فسدوه بحسب استطاعتكم  
وهو نوا عليه أمره وقولوا له مقدار نظرة تدعوك الى تسييح الخاق والرازق البديع  
والتأمل والتجمل صفته وحسن هذا الصورة التي إنما خلفت ليستدل بها الناظر عليه وما خلق الله لك  
العينين سدي وما خلق الله هذه الصورة ليحجبها عن النظر وإن طفرتم به قليل العلم فاسد  
العقل تقولوا له هذه الصورة مظهرة من مظاهر الحق ومحلي من محال فادعوه الى القول بالاتحاد  
فان لم يقبل فاقولوا بالحلل والام والخاص ولا تقتنعوا منه بدون ذلك فانه يصير به من  
إخوان الصاري فروه حينئذ بالهفة والصيانة والعبادة والزهد في الدنيا واصطادوا عليه  
الجهال فهذا من أقرب خالفاني وأكبر جندي بل أنا من جنده وأعوانه

### فصل في

ثم أمنعوا ثمر الاذن أن يدخل عليه ما يفد عليكم الأمر فاجتهدوا أن لا تدخلوا  
منه الا الباطل فانه خفيف على النفس تهليله وتسماعه وتخيروا له أعذب الالفاظ

وأسحرها للآللاب أمرجوه بما تهوي النفس مزجاً وألقوا الكلمة فان رأيتهم منه لإصفاء  
 اليها فزيدوه باخواتها فكلما صادقتم منه استحسان شيء فالحجوا له بذكره وإياكم أن يدخل  
 من هذا انتم شيء من كلام الله أو كلام رسوله صلى الله عليه وسلم أو كلام النصحاء فان  
 غلبتم على ذلك ودخل شيء من ذلك فقولوا بينه وبين فهمه وتدبره والتفكر فيه والعظة  
 به إما بادخال حده عليه وإما بتحويل ذلك وتعظيمه وإن هذا أمر قد حيل بين النفوس  
 وبينه فلا سبيل لها اليه وهو حمل ثقل عليها لانتقل به ونحو ذلك وإما بارخاصه على  
 النفوس وأن الاشتغال ينبغي أن يكون بما هو أعلى عند الناس وأعز عليهم وأغرب عندهم  
 وزبونه أكثر وأما الحق فهو مهجور والقائل به معرض نفسه للامدوان ولا ينبغي والريح  
 بين الناس أولى بالابتنار ونحو ذلك فيدخلون الباطل عليه في كل قالب يقبله ونحو ذلك عليه  
 ويخرجون له الحق في كل قالب يكرهه ويثقل عليه وإذا شئت أن تعرف ذلك فانظر الى  
 إخوانهم من شياطين الانس كيف يخرجون الامر بالمرور والهي عن المنكر في قالب  
 كثرة الفضول وتبع عرات الناس والتعرض من البلاء ما لا يطيق وإمام الفتن بين الناس  
 ونحو ذلك ويخرجون لإسباع السنة ووصف الرب تعالى بما وصف به نفسه ووصفه به  
 رسوله صلى الله عليه وسلم في قالب التشبيه والتجسيم والتكليف ويسمون علو الله على  
 خالق خلقه واستوائه على عرشه ومباينته لمخلوقاته محجراً ويسمون نزوله الى سماء الدنيا  
 وقوله من يسألني فأعطيه تحركاً وانتقالاً ويسمون ما وصف به نفسه من اليد والوجه  
 أمضاء وجوارح ويسمون ما يقوم به من أقواله حوادث وما يقوم من صفاته أعراضاً  
 ثم يتوصلون الى نفي ما وصف به نفسه بهذه الامور ويوهمون الاغمار وضعفاء البصائر  
 أن إثبات الصفات التي تعلق بها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم تستلزم هذه  
 الامور ويخرجون هذا التعطيل في قالب التنزيه والتعظيم وأكثر الناس ضعفاء العقول  
 يقبلون الشيء باقظ ويردونه بعينه بانظ آخر قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً  
 شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف اقوال غروراً فسماء زخرفاً وهو  
 القول الباطل لان صاحبه يزخرفه ويربته ما استطاع ويلقيه الى سمع المغرور فيغتر به  
 والمقصود أن الشيطان قد لزم نعر الاذن أن يدخل فيها ما يضر العبد ويمنع أن يدخل اليها  
 ما ينفعه وإن دخله فبغير اختياره أقصد عليه

## فصل ٥

ثم يقول قوموا على ثغر اللسان فانه الثغر الاعظم وهو قبالة الملك فاجروا عليه من الكلام ما يضره ولا ينفعه وانعموه أن يجري عليه شيء مما ينفعه من ذكر الله واستغفاره وتلاوة كتابه وتصيحته عباده او التكلم بالعلم النافع ويكون لكم في هذا الثغر أثران عظيمان لا يبالون بهما ظفرتما أحدهما التكلم بالباطل فاعلم المتكلم بالباطل أخ من إخوانكم ومن أكبر جندكم وأعوانكم الثاني السكوت عن الحق فان الساكت عن الحق أخ لكم آخرس كما أن الاول أخ لكم ناطق وربما كان الاخ الثاني أفع إخوانكم لكم أما ستم قول الناصح المتكلم بالباطل شيطان ناطق والساكت عن الحق شيطان آخرس فالرباط الرباط على هذا الثغر أن يتكلم بحق أو يمكك عن باطل وزينوا له التكلم بالباطل بكل طريق وخوفوه من التكلم بالحق بكل طريق واعاموا يابني ان ثغر اللسان هو الذي أهلك منه بنو آدم وأكبهم منه على مناخرهم في النار فكم لي من قبل وأسير وجريح أخذته من هذا الثغر وأوصيكم بوصية فاحفظوا لينطق أحدكم على لسان أخيه من الانس بالكلمة ويكون الآخر على لسان السامع فينطق باستحسانها وتعظيمها والتعجب منها ويطلب من أخيه إعادتها وكونوا أعوانا على الانس بكل طريق وأدخلوا عليهم من كل باب واقعدوا لهم كل مرصد أما ستم قسمي الذي أقسمت به لربهم حيث قلت فبما أغويتني لاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا يبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجدا أكثرهم شاكرين أما تروني قد قعدت لابن آدم بطرقه كلها فلا يفوتني من طرائق الاقعدت له من طريق غيره حتى أصبت منه حاجتي أو بعضها وقد حذرتهم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لهم إن الشيطان قد قعد لابن آدم بطرقه كلها قعد له بطريق الاسلام فقال له أأسلم وتذر دينك ودين آبائك تخالفه وأسلم قعد له بطريق الهجرة فقال أنها جرة وتذر أرضك وسماك تخالفه وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال أتجاهد تقتل ويقتل المال وتشكج الزوجة تخالفه وجاهد فهكذا فاقعدوا لهم بكل طريق الخير فاذا أراد أحدكم ان يتصدق فاقعدوا له على طريق الصدقة فقولوا له في نفسه أخرج المال وتبقى مثل هذا السائل وتسير بمنزلة أنت وهو سواء أو ما ستم ما لا تقته على لسان رجل سأله آخر أن يتصدق عليه قال أموالنا اذا أعطيناك أو هاصرنا مثلكم واقعدوا له بطريق الحج فقولوا له طريقه مخوفة مشقة يتعرض سالكها لتلف النفس والمال وهكذا فاقعدوا له على سائر طرق الخير بالتفكير منها وذكر صعبتها وآفاتنا ثم أقعدوا على المصافي فحسنوها في عين بني آدم وزينوها في قلوبهم



واجعلوا أكبر أعوانكم على ذلك النساء فمن أوابن فادخلوا عليهم فقم المون هن لكم ثم الزموا نفر الدين والرجلين فامنعوها ان تبشش بمل يضركم أو تمنى فيه وأعلموا إذا أكبر أعوانكم على لزوم هذه الثغور مصالحة انفس الامارة فاعينوها واستعينوا بها وأمدوها واستمدوا منها وكونوا معها على حرب النفس المملثة فاجتهدوا في كسرها وابطل قواها ولا سبيل الى ذلك الا بقطع موادها عنها فاذا إقطعت موادها وقويت مواد النفس الامارة وطاعت لكم أعوانها فاستزلوا القلب من حصنه وأعزلوه عن مملكته وولوا مكانه النفس فانها لا تأمر الا بما تهوونه ونحبونه ولا تحبكم بما تكرهونه البتة مع إنها لا تخالفكم في شيء تشيرون به عليها بل إذا أشرتم عليها بنبي بادرتم الى فعله فان أحسستم من القلب منازعة الى مملكته وأردتم الامن من ذلك فاعقدوا بينه وبين النفس عقد التكاح فزينوها وجعلوها وأروها ليل في أحسن صورة عروس توجد وقولوا له ذق حلاوة طعم هذا الوصال والتمتع بهذه العروس كما ذقت طعم الحرب وبأشرت مرارة الطمن والضرب ثم وازن بين لذة هذه المسألة ومرارة تلك المحاربة فدفع الحرب نفع أوزارها فليست بيوم ويتقضي وإنما هو حرب متصل بالموت وقواك يضاف عن الحرب دائم واستعينوا يا بني بجندين عظيمين لن تغلبوا معهما أحدهما جند الغفلة فاغفلوا قلوب بني آدم عن الله تعالى والدار الآخرة بكل طريق فليس لكم شيء أبغ من تحصيل غرضكم من ذلك فان القلب إذا غفل عن الله تعالى تمكنتم منه ومن أعوانه الثاني جند الشهوة فزينوها في قلوبهم وحسنوها في أعينهم ووصلوا عليهم بهذين العسكرين فليس لكم في بني آدم أبغ منهما واستعينوا على الغفلة بالشهوات وعلى الشهوات بالغفلة وأقروا بين الغافلين ثم استعينوا بهما على الذاكرو ولا يغاب واحد خمسة فان مع الفاذلين شيطانين صاروا أربعة وشيطان الذاكرو معهم وإذا رأيتم جماعة مجتبهين على ما يضركم من ذكر الله ومذاكرة أمره ونهيه ودينه ولم تقدروا على تفريقهم فاستعينوا عليهم يا بني جنسهم من الانس البطالين فقربوهم منهم وشوشوا عليهم بهم وباجته قاعدوا للامور أقرانها وادخلوا على كل واحد من بني آدم من باب إرادته وشهوته فساعدوه عليها وكونوا له أعواناً على تحصيها وإذا كان الله قد أمرهم بالصبر أن يصبروا لكم ويصابروا بكم ويرابطوا عليكم الثغور فاصبروا أنتم وصابروا وربطوا عليهم بالثغور واتهزوا فرصكم فيها عند الشهوة والغضب فلا تصطادوا بني آدم في أعظم من هذين الموضعين وأعلموا أن منهم من يكون سلطان الشهوة عليه أغلب وسلطان غضبه ضيف مقهور فخذوا عليه ضرب السهوة ودعوا طريق الغضب ومنهم من يكون سلطان الغضب عليه أغلب فلا تخفوا طريق الشهوة عليه ولا تعطلوا نفرا فان من لم يملك نفسه

عد الغضب فانه بالحري ان لا يملككم عند الشهوة فزوجوا بين غضبه وشهوته وأمرجوا  
أحدهم بالآخر وادعوه إلى الشهوة من باب الغضب وإلى الغضب من طريق الشهوة  
واعلموا أنه ليس لكم في بني آدم سلاح أبغ من هذين السلاحين وإنما أخرجت  
ابوهم من الجنة بالشهوة وإنما ألفت العداوة بين أولادهم بالغضب فبه قطعت أرحامهم  
وسفكت دماؤهم وبه قتل أحد بني آدم أخاه واعلموا إن الغضب جرة في قاب ابن آدم  
والشهوة نار تشور من قلبه وإنما تغطي النار بالماء والصلاة والذكر والتكبير وإياكم أن  
تمكنوا ابن آدم عند غضبه وشهوته من قربان الوضوء والصلاة فان ذلك يغطي عنهم نار  
الغضب والشهوة وقد أمرهم نبيهم بذلك وقال إن الغضب جرة في قاب ابن آدم أما  
رأيتم من إحمرار عينيه وانفاسه أوداجه فن أحسن بذلك فليتوضأ وقال لهم إنما تغطي  
النار بالماء وقد أوصاهم الله أن يستينوا عليكم بالعبر والصلاة فحولوا بينهم وبين ذلك  
وانسوهم إياه واستعينوا عليهم بالشهوة والغضب وأباع أساحتكم فيهم وأسكاها الغفلة  
واتباع الهوى وأعظم أساحتهم فيكم وأمنهم حصونهم ذكر الله ومخالفة الهوى فاذا رأيتم  
الرجل مخالفاً لهواه فأهروا من ظلمه ولا تدنوا منه والمقصود ان الذنوب والمعاصي سلاح  
ومدد يمد بها العبد أعداءه وبينهم بها على نفسه فيقاتلون به سلاحه والجاهل يكون معهم  
على نفسه وهذا غاية الجهل قال ما يبيع الاعداء من جاهل ما يبيع الجاهل من نفسه  
ومن العجائب أن العبد يسي بنفسه في هوان نفسه وهو يزعم أنه لها مكرم ويجهد في  
حرمانها من حظوظها وإسرافها وهو يزعم أنه بسى في حطها ويبذل جهده في تحقيرها  
وتفسيرها وتدنيسها وهو يزعم أنه يسي في صلاحها ويعلمها ويرفها ويكبرها وكان بعض  
السلف يقول في خطبته ألأرب مهن لنفسه وهو يزعم أنه لها مكرم ومذل لنفسه وهو  
يزعم أنه لها معز ومصر لنفسه وهو يزعم أنه لها مكبر ومضيع لنفسه وهو يزعم أنه مراع  
لحقها وكفي بالمرء جهلاً أن يكون مع عدوه على نفسه يبالغ منها بفضله مالا يبيلة عدوه  
والله المستعان

### فصل في

ومن عقوباتها أنها تنسى العبد نفسه فاذا نسي نفسه أهمها وأفسدها وأهلكها فان قيل  
كيف ينسى العبد نفسه وإذا نسي نفسه فأى شيء يذكره وما معنى نسيانه نفسه قيل نعم ينسى  
نفسه أعظم نسيان قال تعالى ولا تكونوا كالذين سوا الله فأسماءهم أنفسهم أو تلك هم الفاسقون  
فلما سوا ربهم سبحانه نسيتهم وأسماءهم أنفسهم كما قال الله تعالى نسوا الله فنسيهم فمقاب

سبحانه من نسيه عقوبتين أحدهما أنه سبحانه نسيه والثانية أنه أنساه نفسه ونسيانه سبحانه للعبد إهماله وتركه وتخيه عنه وإضاعته ونسيانه قائله لك أدنى إليه من اليد للقم وأما إنساؤه نفسه فهو إنساؤه لحظوظها العالية وأسباب سعادتها وفلاحها وإصلاحها وما يكملها ينسيه ذلك كله جميعه فلا يخطر بباله ولا يجمله على ذكره ولا يصرف إليه همه فيرغب فيه فانه لا يمر بباله حتى يقصده ويؤثره وأيضاً فينسيه عيوب نفسه ونقصها وآفاتا فلا يخطر بباله إزالتها وإصلاحها وأيضاً فينسيه أمراض نفسه وقابه وآلامها فلا يخطر بقلبه مداواتها ولا السعى في إزالة عاها وأمراضها التي تؤول بها الى الفساد والهلاك فهو مريض مشغن بالمرض ومرضه مترام به الى التاف ولا يشعر بمرضه ولا يخطر بباله مداواته وهذا من أعظم العقوبة للعامة والخاصة فاي عقوبة أعظم من عقوبة من أحمل نفسه وضيعها ونسي مصالحها وداءها ودواءها وأسباب سعادتها وصالحها وفلاحها وحياتها الابدية في النعم المقيم ومن تأمل هذا الموضع تين له أن أكثر هذا الخلق قد نسوا أنفسهم حقيقه وضيعوها وأضاعوا حظها من الله وباعوها رخيصة بنمن نخس بيع النبن وإنما يظهر لهم هذا عند الموت ويظهر هذا كل الظهور يوم التبان يوم يظهر للعبد أنه غبن في العقد الذي عقده لنفسه في هذه الدار والتجارة التي أبحر فيها لماده فان كل أحد يتجر في هذه الدنيا لآخرته فالحاسرون الذين يمتقدون أنهم أهل الربح والكسب إشتروا الحياة الدنيا وحظهم فيها فأذهبوا طياتهم ولذاتهم بالآخرة وحظهم فيها في حياتهم الدنيا وحظهم فيها ولذاتهم بالآخرة واستمتعوا بها ورضوا بها واطمأنوا اليها وكان سميم لتحصيلها فباعوا واشتروا واهجروا وباعوا آجلاً بما جل ونسيته بنقد وغائباً بنجز وقالوا هذا هو الرمرة ويقول أحدهم خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به فكيف أبيع حاضرأ تقداساً هذا في هذه الدار بضائب نسيته في دار أخرى غير هذه وينضم الى ذلك ضعف الايمان وقوة داعي الشهوة ومحبة الماحلة والتشبه ببني الجنس فأكثر الخلق في هذه التجارة الخاسرة التي قال الله في أهلها أولئك الذين إشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وقال فيهم فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاذا كان يوم التبان ظهر لهم النبن في هذه التجارة فتتعلع عليهم انفوس حسرات وأما الرابحون فانهم باعوا قاياباً بق وخيساً بنفيس وحقيراً بمظيم وقالوا ما عدار هذه الدنيا من أولها الى آخرها حتى نبيع حفظنا من الله تعالى والدار الآخرة بها فكيف بما ينال العبد منها في هذا الزمن القصير الذي هو في الحقيقة كفوة حلم لانسبة له إلى دار القرار البتة قال تعالى ويوم نحشرهم كأن لم يلبسوا إلا الساعة من النهار يتعارفون بينهم وقال تعالى يسألونك عن الساعة

أيان مرساها فيم أنت من ذكرها الى ربك متهاها لما أنت منذر من يخشاها كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها وقال تعالى كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ وقال تعالى كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين قال إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون وقال تعالى ويوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يخافون بينهم ان لبثتم إلا عشرا نحن أعلم بما يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم الا يوما فهذه حقيقة هذه الدنيا عند موافاة يوم القيامة فلما علموا قلة لبثهم فيها وإن لهم دار غير هذه الدار دار الحيوان ودار البقاء رأوا من أعظم العن ببيع دار البقاء بدار الفناء فاتجروا بتجارة الا كياس ولم يضروا بتجارة السفهاء من الناس فظهر لهم لتباين ربح تجارتهم ومقدار ما شتروه وكل أحد في هذه الدنيا بائع مشتر متجروا وكل الناس يفد فبايع نفسه ففتمتها أو موبقها إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الموز العظيم فهذا أول نقد من ثمن هذا التجارة فناجروا أيها المفلسون ويا من لا يقدر على هذا الثمن ههنا ثمن آخر فإن كنت من أهل هذه التجارة فأعط هذا الثمن التائبون العابون الحامدون السائحون الراكون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تحميكم من عذاب ألم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون والمقصود أن الذنوب تنسى العبد حظه من هذه التجارة الربحية وتشغله بالتجارة الخاسرة وكفى بذلك عقوبة والله المستعان

### ﴿فصل في﴾

ومن عقوباتها أنها تزيد الثم الحاضرة وتقطع الثم الواصلة فتزيل الحاصل وتمنع الواصل فإن نعم الله ما حفظ موجودها بمثل طاعته ولا استجلب مفقودها بمثل طاعته فإن ما عند الله لا ينال الا بطاعته وقد جعل الله سبحانه لكل شيء سبياً وآفة سبياً يجلبه وآفة تبطله فجعل أسباب نعمه الخالية لها طاعته وآفتها المانعة منها معصيته فإذا أراد حفظ نعمته على عبده ألهمه رعايتها بطاعته فيها وإذا أراد زوالها عنه خذله حتى عصاه بها ومن العجب علم العبد بذلك مشاهدة في نفسه وغيره وسبعا لما غاب عنه من أخبار من أزيلت نعم الله عنهم بمعاصيه وهو مقيم على معصية الله كأنه مستثنى من هذه الجملة أو مخصوص من هذا العموم وكان هذا

أمر جار على الناس لاعليه وواصل الى الخلق لاليه فأى جهل أبلغ من هذا وأى ظلم للنفس فوق هذا فالحكم لله العلى الكبير

### فصل في

ومن عقوباتها أنها تباعد عن العبد وليه وأنصح الخلق له وأنفهم له ومن سعادته في قربه منه وهو الملك الموكل به وتدنى منه عدوه وأعش الخلق له وأعظمهم ضرراً له وهو الشيطان فإن العبد إذا عصى الله تباعد منه الملك بقدر تلك المصيبة حتى أنه يتباعد منه بالكذبة الواحدة مسافة بعيدة وفي بعض الآثار إذا كذب العبد تباعد منه الملك ميلاً من ثنتين ربحه فإذا كان هذا تباعد الملك منه من كذبة واحدة فإذا يكون قدر تباعده منه مما هو أكبر من ذلك وأعش منه وقال بعض السلف إذا ركب الذكر عجت الأرض إلى الله وهربت الملائكة إلى ربها وشكت إليه عظم ما رأت وقال بعض السلف إذا أصبح ابن آدم ابتدره الملك والشيطان فإن ذكر الله وكبره وحمده وهله طرد الملك الشيطان وتولاه وإن افتتح بغير ذلك ذهب الملك عنه وتولاه الشيطان ولا يزال الملك يقرب من العبد حتى يصير الحكم والطاعة والغلبة له فتتولاه الملائكة في حياته وعند موته وعند مبعثه قال الله تعالى إن الدين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة وإذا تولاه الملك تولاه أصح الخلق له وأنفهم وأبرهم له فبنته وعامه وقوي جنانه وأيده قال تعالى اذ يوحى ربك إلى الملائكة إني معكم فثبتوا الذين آمنوا ويقول الملك عند الموت لا تخف ولا تحزن وأبشروا بالذي يسركم ويثبتهم بالقول الثابت أحوج ما يكون إليه في الحياة الدنيا وعند الموت وفي القبر عند المسألة فليس أحد أصعب للعبد من محبة الملك له وهو وليه في يقضته ومنامه وحياته وعند موته وفي قبره ومؤنسه في وحشته وصاحبه في خلوته ومعدنه في سره ومحاربه عنه عدوه ويدافع عنه ويمينه عليه ويمده بالخير وييسره به ويحته على التصديق بالحق كما جاء في الأثر الذي يروى مرفوعاً وموقوفاً للملك قلب ابن آدم لمة ولا شيطان لمة فامة الملك أيامه والخير وتصديق بالوعدة دولة الشيطان أيامه بالسوء والكذب بالحق وإذا اشتد قرب الملك من العبد تكلم على لسانه وألقى على لسانه القول السديد وإذا أبعد منه وقرب الشيطان من العبد تكلم على لسانه قول الرور والفتح حتى يرى الرجل يسكلم على لسان الملك والرجل يتكلم على لسان الشيطان وفي الحديث أن السكينة تنطق على لسان عمر رضي الله عنه وكان أحدهم يسمع الكلمة الصالحة من الرجل الصالح فيقول

مألقاها على لسانك الا الملك ويسمع ضدها فيقول مألقاها على لسانك الا الشيطان قال لك  
 باقى في القلب الحق ويلقى على اللسان والشيطان يلقى الباطل في القلب ويجريه على اللسان  
 فمن عقوبة المعاصي أنها تبعد من العبد وليه الذي سمعته في قربه ومجاورته وموالاه  
 وتبني منه عدوه الذي شقاه وهلاكه وفساده في قربه وموالاه حتى ان الملك لينافح  
 عن العبد ويرد عنه اذا سفه عليه السفيه وسبه كما اختصم بين يدي النبي صلى الله عليه  
 وسلم رجلان فجعل أحدهما يسب الآخر وهو ساكت فتكلم بكلمة يرد بها على صاحبه  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لما رددت عليه بعض قوله قلت فقال كان  
 الملك ينافح عنك فلما رددت عليه جاء الشيطان فلم أكن لاجلس واذا دعى العبد المسلم  
 في ظهر الغيب لآخيه أمن الملك على دعائه فقال ولاك بمثل ذلك واذا فرغ من قراءة آفاقه  
 أمن على دعائه فاذا أذنب العبد الموحد المتبع سبيله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم استغفر  
 له حملة العرش ومن حوله واذا نام العبد المؤمن بات في شعاره ملك فلك المؤمن يرد  
 عليه ويحارب ويدافع عنه ويمامه ويثبتة ويشجبه فلا يلقى به أن ينسى جواره ويبالغ  
 في أذاه وطرده عنه وإيماده فانه ضيفه وجاره واذا كان لكرام الضيف من الادميين  
 والاحسان إلى الجار من لزوم الايمان وموجباته فالظن باكرام أكرم الاضياف وخير  
 الحيران وأبرهم واذا أذى العبد الملك بأنواع المعاصي والظلم والقواحر دعا عليه وبه وقال  
 لا حراك الله حيراً كما يدعوا له اذا أكرمه بالطاعة والاحسان قال بعض الصحابة رضي الله  
 عنهم إن مكهم من لا يفارقكم فاستحيوا منهم وأكرمواهم والأمر من لا يستحي من الكرم  
 العظيم القادر ولا يكرمه ولا يوقره وقد نبه سبحانه على هذا المعنى بقوله وإن عليكم لحافظين  
 كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون أى استحيوا من هؤلاء الحفاظ الكرام وأكرمواهم  
 وأجلوهم أن يروا منكم ما تستحيون أن يريكم عليه من هو منكم والملائكة تتأذى مما يتأذى  
 منه بنوا آدم واذا كان ابن آدم يتأذى من يفجر ويعصي بين يديه وان كان قد يعمل  
 مثل عمله فما الظن بأذى الملائكة الكرام الكاتبين والله المستعان

### فصل في

ومن عقوباتها أنهم تستجاب مراد هلاك العبد في دنياه وآخرته فان الذنوب هي أمراض  
 القلوب متى استحكمت قتلت ولا بد وكما أن البدن لا يكون صحيحاً الا ببضائه يحفظ قوته  
 واستفراغ يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديء التي متى غلبت عليه أفسدته جميعه  
 وحية يتمتع بها من تناول ما يؤذيه ويغنى ضرره فكذلك القلب لا يتم حياته الا ببضائه من

الايان والاعمال الصالحة تحفظ قوته واستفراغ بالتوبة النصوح يستفرغ المواد الفاسدة والاخلاط الردية منه وحية توجب له حفظ محته ويجتنب ما يضاها وهي عبارة عن ترك استعمال ما يضاها الصحة والتقوى اسم يتناول هذه الامور الثلاثة فافات منها فات من التقوى بقدره واذا تبين هذا فالذنوب مضادة لهذه الامور الثلاثة فانها يستجلب المواد المؤذية وتستوجب التخليط المضاد للجميع وتمنع الاستفراغ بالتوبة النصوح فالنظر الى بدن عليل قد تراكت عليه الاخلاط ومواد المرض وهو لا يستفرغها ولا يحمي لها كيف تكون محته وبقاؤه ولقد أحسن القائل

جسمك بالحمية أحسنه \* مخافة من ألم طاري

وكان أولى بك أن تحمي \* من الماصي خشية الباري

فن حفظ القوة بامثال الأوامر واستعمل الحمية باجتباب التواهي واستفراغ التخليط بالتوبة النصوح لم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً وبالله المستعان

### فصل

فان لم ترعك هذه العقوبات ولم تجد لها تأثيراً في قلبك فاحضره العقوبات الشرعية التي شرعها الله ورسوله على الجرائم كما قطع السارق في ثلاثة دراهم وقطع اليد والرجل على قطع الطريق على مصوم المال والنفس وشق الجلد بالسوط على كلمة كذب بها المحسن أو قطرة خمر يدخلها جوفه وتقتل بالحجارة أشنع قتلة في إيلاج الحشفة في فرج حرام وخفف هذه العقوبة عمن لم تتم عليه نعمة الاحسان بمائة جلدة وبني سنة عن وطنه وبلده الى بلد الفرية وفرق بين رأس البدن وبدنه اذا وقع على ذات محرم أو ترك الصلاة المفروضة أو تكلم بكلمة كفر وأمر بقتل من هطى ذكرًا مثله وقتل المفقول به وأمر بقتل من أتى بهيمة وقتل البهيمة منه وغرم على تحريق بيوت المتخلفين عن الصلاة في الجماعة وغير ذلك من العقوبات التي رتبها الله على الجرائم وجعلها بحكمته على حسب الدواعي الى تلك الجرائم وحسب الوازع عنها فما كان الوازع عنها طبعياً وما ليس في الطباع داعياً اليه إكْتفاءً بالتحريم مع التعزير ولم يرتب عليه حداً ككل الرجيع وشرب الدماء كل الميتة وما كان في الطباع داعياً اليه ترتب عليه من العقوبة بقدر مفسده وبقدر داع الطبع اليه ولهذا لما كان داع الطباع الى الزنا من أقوى الدواعي كانت من عقوبته العظمى من أشنع القتلات وأعظمها وعقوبته السهلة على أنواع الجلد مع زيادة التعذيب ولما كان اللواط فيها الامر ان كان حده القتل بكل حال ولما كان داعي السرقة قويا ومفسدها كذلك قطع فيها اليد وتأمل حكمته

في إفساد العضو الذي باشره الجناية كما أقسد على قاطع الطريق يده ورجله اللتين هما آلة قطعه ولم يفسد على القاذف لسانه الذي جنابة إذ مفسدة قطعه تزيد على مفسدة الجنابة ولا يلبثها فاكنتي من ذلك بإيلاهم جميع بدنه بالجلد فان قيل فهلا أقسد على الزاني فرجه الذي باشره المصية قيل بوجوه أحدها أن مفسدة ذلك تزيد على مفسدة الجنابة إذ فيه قطع النسل وتعرضه للهلاك الثاني أن الفرج عضو مستور لا يحصل بقطعه مقصود الخدمن الردع والزجر لأمثاله من الجنابة بخلاف قطع اليد الثالث أنه إذا قطع يداً بقي له يد أخرى تموض عنها بخلاف الفرج الرابع أن لذة الزنا عمت جميع البدن فكان الأحسن أن تم العقوبة جميع البدن وذلك أولى من تخصيصها ببضعة منه فقوبات الشارع جاءت على أتم الوجوه وأوقفها لأمقل وأقومها بالمصلحة والمقصود أن الذنوب إنما ترتب عليها العقوبات الشرعية والقدرية أو يجمعها الله العبد وقد يرفها ممن تاب وأحسن

### ﴿ فصل ﴾

وعقوبات الذنوب نوعان شرعية وقدرية فإذا أقيمت الشرعية رفعت العقوبات القدرية أو خففها ولا يكاد الرب تعالى يجمع على عبده بين العقوبتين إلا إذا لم يف أحدها برفع موجب الذنب ولم يمكن في زوال دأته وإذا عطلت العقوبات الشرعية استحالت قدرية وربما كانت أشد من الشرعية وربما كانت دونها ولكنها تعم والشرعية تخص فان الرب تبارك وتعالى لا يعاقب شرعاً إلا من باشر الجنابة أو تسبب إليها وأما العقوبة القدرية فلها تقع عامة وخاصة فان المصية إذا خفيت لم تقصر إلا صاحبها وإذا أعانت ضرت الخاصة والعامة وإذا رأي الناس المتكر فاشتركوا في ترك إنكاره أو شك أن يعصم الله تعالى بمقابه وقد تقدم أن العقوبة الشرعية شرعها الله سبحانه على قدر مفسدة الذنب وتقاضي الطبع لها وجعلها سبحانه ثلاثة أنواع القتل والتقطع والجلد وجعل القتل بازاء الكفر وما يليه ويقربه وهو الزنا والواطئة فان هذا يفسد الأديان وهذا يفسد الإنسان قال الامام أحمد رحمه الله لا أعلم بعد القتل ذنباً أعظم من الزنا واحتج بحديث عبد الله بن مسعود أنه قال يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله نداً وهو خلفك قال قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يعطى منك قال قلت ثم أي قال أن تزني بجارية جارك فانزل تصديقها في كتابه والذين لا يدعون مع الله آلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون الآية والنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر كل نوع أغلاه ليطلق جوابه سؤال السائل فانه سئل عن أعظم الذنب فأجاب بما تضمن ذكر أعظم أنواعها وما هو أعظم كل نوع



فأعظم أنواع الشرك أن يجعل البدن لله نداً وأعظم أنواع القتل أن يقتل ولده خشية أن يشاركه في طعامه وشربه وأعظم أنواع الزنا أن يزني بحليلة جاره فإن مفسدة الزنا تتضاعف بتضاعف مانتك من الحق فالزنا بالمرأة التي لها زوج أعظم إثمًا وعقوبة من التي لا زوج لها إذ فيه انتهاك حرمة الزوج وإفساد فراشه وتطبيق نسب عليه لم يكن منه وغير ذلك من أنواع أذى فهو أعظم إثمًا وجرمًا من الزنا بغير ذات البعل فإن كان زوجها جاراً له انضاف الى ذلك سوء الجوار وإذا أجاره بأعلى أنواع الأذى وذلك من أعظم البوائق وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه ولا بأخيه أعظم من الزنا بإمرأته فالزنا بمائة امرأة لا زوج لها أيسر عند الله من الزنا بإمرأة الجار فإن كان الجار أخاً له أو قريباً من أقاربه انضم الى ذلك قطيعة الرحم فيتضاعف الإثم فإن كان الجار غائباً في طاعة الله كالصلاة وطلب العلم والجهاد وتضاعف الإثم حتى ان الزاني بإمرأة الغايري في سبيل الله يوقف له يوم القيامة ويقال خذ من حسناته ما شئت قال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمئنون أي ما ظنكم أنه يترك له من حسنات قد حكم في أن يأخذ منها ما شاء على شدة الحاجة الى حسنة واحدة حيث لا يترك الأب لابنه ولا الصديق لصديقه حقاً يجب عليه فإن اتفق أن تكون المرأة رحماً منه انضاف الى ذلك قطيعة رحماً فإن اتفق أن يكون الزاني محصناً كان الإثم أعظم فإن كان شيخاً كان أعظم إثمًا وهو أحد الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم ولهم عذاب أليم فإن اقترن بذلك أن يكون في شهر حرام أو بلد حرام أو وقت معظم عند الله كالأوقات الصلاة وأوقات الإجابة تتضاعف الإثم وعلى هذا فاعتبر مفسد الذنوب وتضاعف درجاتها في الإثم والعقوبة والله المستعان

### ❦❦❦ فصل ❦❦❦

وجعل سبحانه القطع باذاء افساد الاموال الذي لا يمكن الاحتراز منه فإن السارق لا يمكن الاحتراز منه لانه يأخذ الاموال في الاختفاء وخقب الدور وتصور من غير الابواب فهو كالسنور والحية التي تدخل عليك من حيث لا تعلم فلم ترفع مفسدة سرقة الى القتل ولا تندفع بالجلد فاحسن ما دفعت به مفسدة أبادة النفس الذي تساط به على الجناية وجعل الخلد باذاء افساد العقول وتمزيق الاعراض بالتذف فدارت عقوباته سبحانه السرعة على هذه الانواع الثلاثة كدارت السكفات على ثلاثة أنواع التقى وهو اعلاها والاطعام والصيام ثم جعل سبحانه الذنوب ثلاثة أقسام كما فيه الحد فهذا لم يسرع فيه كفارة

اكْتِفَاءُ بِالْجِدِّ وَقَسَمًا لَمْ يَتَرْتَبْ عَلَيْهِ حَدٌّ فَتَسْرِعُ فِيهِ الْكَفَّارَةُ كَالْوُطْءِ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ وَالْوُطْءِ فِي الْأَحْرَامِ وَالظَّهَارِ وَقَتْلُ الْخَطَا وَالْحَنْثُ فِي الْيَمِينِ وَغَيْرُ ذَلِكَ وَقَسَمًا لَمْ يَتَرْتَبْ عَلَيْهِ حَدٌّ وَلَا كَفَّارَةٌ وَهُوَ نَوَاطُنُ أَحَدِهَا مَا كَانَ الْوِازِعُ عَنْهُ طَبِيعِيًّا كَأَكْلِ الْعَذْرَةِ وَشُرْبِ الْبَوْلِ وَالدَّمِ وَالتَّانِي مَا كَانَتْ مَقْدَمَتُهُ أَدْنَى مِنْ مَفْسَدَةٍ مَا رَتَّبَ عَلَيْهِ الْحَدَّ كَالنَّظَرَةِ وَالْقَبْلَةِ وَاللَّمْسِ وَالْمَحَادَثَةِ وَسُرْقَةِ فَلَسٍ وَمِثْلُ ذَلِكَ وَشَرَعَ الْكَفَّارَاتُ فِي ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ أَحَدُهَا مَا كَانَ مَبَاحًا الْأَصْلُ ثُمَّ عَرَضَ نَحْرِمُهُ فَبَاشَرَهُ فِي الْحَالَةِ الَّتِي عَرَضَ فِيهَا التَّحْرِيمُ كَالْوُطْءِ فِي الْأَحْرَامِ وَالْأَيَّامِ وَطَرْدَهُ الْوُطْءِ فِي الْحَيْضِ وَالتَّفْلَسُ بِمُخَالَفَةِ الْوُطْءِ فِي الدَّبْرِ وَلِهَذَا كَانَ الْحَاقُّ بِبَعْضِ الْفُقَهَاءِ لَهُ بِالْوُطْءِ فِي الْحَيْضِ لَا يَصِحُّ فَانْهَ لَا يَبَاحُ فِي وَقْتٍ دُونَ وَقْتٍ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ التَّلَوُّطِ وَشُرْبِ الْمُسْكِرِ النَّوَاعِ الثَّلَاثَةِ مَا عَقَدَهُ اللَّهُ مِنْ نَذَرٍ أَوْ مَالَةٍ مِنْ يَمِينٍ أَوْ حَرَمَةٍ اللَّهُ ثُمَّ أَرَادَ حَلُّهُ فَتَسْرِعُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ حَلُّهُ بِالْكَفَّارَةِ وَسَبَّاحُهَا تَحْلُهُ وَلَيْسَتْ هَذِهِ الْكَفَّارَةُ مَاجِيَةً لَهْكَ حَرَمَةِ الْأَسْمِ بِالْحَنْثِ كَمَا ظَنَّهُ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ فَإِنْ لَحْنْتَ قَدِيكُونَ وَاجِبًا وَقَدْ يَكُونُ مُسْتَحَبًّا وَقَدْ يَكُونُ مَبَاحًا وَإِنَّمَا الْكَفَّارَةُ حَلٌّ لِمَا عَقَدَهُ النَّوَاعِ الثَّلَاثُ مَا تَكُونُ فِيهِ جَابِرَةٌ لِمَا قَاتُ كَالْكَفَّارَةِ قَتْلُ الْخَطَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ أَثْمٌ وَكَفَّارَةُ قَتْلِ الصَّيْدِ الْخَطَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ أَثْمٌ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ بَابِ الْجَوَابِ وَأَنْوَاعِ الْأَوَّلِ مِنْ بَابِ الزَّوَاجِرِ وَأَنْوَاعِ الْوَسْطِ مِنْ بَابِ التَّحْلَةِ لِمَا مَنَعَهُ الْمَقْدُ وَلَا يَجْتَمِعُ الْحَدُّ وَالتَّعْزِيرُ فِي مَعْصِيَةٍ بَلْ إِنْ كَانَ فِيهَا حَدٌّ أَكْتَفَى بِهِ وَالْأَكْتَفَى بِالتَّعْزِيرِ وَلَا يَجْتَمِعُ الْحَدُّ وَالْكَفَّارَةُ فِي مَعْصِيَةٍ بَلْ كُلُّ مَعْصِيَةٍ فِيهَا حَدٌّ فَلَا كَفَّارَةَ فِيهَا وَمَا فِيهِ كَفَّارَةٌ فَلَا حَدَّ فِيهِ وَهَلْ يَجْتَمِعُ التَّعْزِيرُ وَالْكَفَّارَةُ فِي الْمَعْصِيَةِ الَّتِي لَا حَدَّ فِيهَا فِيهِ وَجِهَانٌ وَهَذَا كَالْوُطْءِ فِي الْأَحْرَامِ وَالصِّيَامِ وَوُطْءِ الْخَائِضِ إِذَا أُوجِبْنَا فِيهِ الْكَفَّارَةَ فَقِيلَ يَجِبُ فِيهِ التَّعْزِيرُ لِمَا أَتَهَكَ مِنْ الْحَرَمَةِ بِرُكُوبِ الْجَنَابَةِ وَقِيلَ لَا تَعْزِيرُ فِي ذَلِكَ اكْتِفَاءً بِالْكَفَّارَةِ لِأَنَّهَا جَابِرَةٌ وَمَاجِيَةٌ

### فصل في عقوبات القلوب والنفوس ونوع على الأبدان

وَأَمَّا الْعُقُوبَاتُ الْقُدْرِيَّةُ فَهِيَ نَوَاعِنُ نَوْعٍ عَلَى الدُّلُوبِ وَالتَّنَفُّوسِ وَنَوْعٍ عَلَى الْإِبْدَانِ وَالْأَمْوَالِ وَالَّتِي عَلَى الدُّلُوبِ نَوَاعِنُ أَحَدُهَا آلَامُ وَجُودِيَّةٍ يُضْرَبُ بِهَا الْقَلْبُ وَالتَّانِي قَطْعُ الْمَوَادِّ الَّتِي بِهَا حَيَاتُهُ وَصَلَاحَتُهُ عَنْهُ وَإِذَا نَطَمَتْ عَنْهُ حَصَلَ لَهُ اضْطِدَادُهَا وَعُقُوبَةُ الْقُلُوبِ أَشَدُّ الْعُقُوبَتَيْنِ وَهِيَ أَوَّلُ عُقُوبَةِ الْإِبْدَانِ وَهَذِهِ الْعُقُوبَةُ قَوِيٌّ وَتَزِيدُ حَتَّى تَسْرِي مِنَ الْقَلْبِ إِلَى الْبَدَنِ كَمَا يَسْرِي أَلَمُ الْبَدَنِ إِلَى الْقَلْبِ فَإِذَا فَارَقَتْ أَنْفُسُ الْبَدَنِ صَارَ الْحَكْمُ مُتَعَلِّمًا بِهَا فَظَهَرَتْ عُقُوبَةُ الْقَلْبِ حِينَئِذٍ وَصَارَتْ عَلَانِيَةً ظَاهِرَةً وَهِيَ الْمَسَاءَةُ بِعَذَابِ الْقَبْرِ

ونسبته الى البرزخ كنسبة عذاب الابدان الى هذه الدار

### ❦ فصل ❦

والتي على الابدان أيضاً نوحان نوع في الدنيا ونوع في الآخرة وشدتها ودوامها بحسب مفاصل مراتب عليه في الشدة والحدة فليس في الدنيا والآخرة شراً أصلاً إلا الذنوب وعقوباتها فالشر ليس لذلك كله وأصله من شرائفس وبيئات الاعمال وهما الاصلان اللذان كان النبي صلى الله عليه وسلم يستيز منهما في خطبته بقوله ونمؤذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وسيئات الاعمال من شرور أنفسنا فماد اشركه الى شرائفس فان سيئات الاعمال من فروعه ونمراته وقد احتلف في معنى قوله ومن سيئات أعمالنا هل معناه السيء من أعمالنا فيكون من باب إضافة النوع الى جنسه أو يكون بمعنى من وقيل معناه من عقوباتها التي تسوء فيكون انقديرو من عقوبات أعمالنا التي تسوءنا ويرجح هذا القول أن الاستعاذة تكون قد تضمنت جميع اشرف فان شرور الانفس تستلزم الاعمال السيئة وهي تستلزم العقوبات السيئة فبه شرور الانفس على ما تقتضيه من قبض الاعمال واكتفي بذكرها منه أو هي أصله ثم ذكر غاية الشر ومنهائه وهو البيئات التي تسوء العبد من عمله من العقوبات والآلام تضمنت هذه الاستعاذة أصل الشر وفروعه وغايته ومقتضاه ومن دعاء الملائكة للمؤمنين قولهم وقهم البيئات ومن تق البيئات يومئذ فقد رحمتهم فهذا يتضمن طلب وقايتهم من سيئات الاعمال وعقوباتها التي تسوء صاحبها فانه سبحانه متى وقاهم عمل السيء وقاهم جزاء السيء وإن كان قوله ومن تق البيئات يومئذ فقد رحمتهم أظهر في عقوبات الاعمال المطلوب وقايتهم يومئذ فان قيل فقد سأله سبحانه أن يقهم عذاب الجحيم وهذا هو وقاية العقوبات السيئة فدل على أن المراد البيئة التي سألوها وقايتها الاعمال السيئة ويكون الذي سأله الملائكة نظير ما استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم ولا يرد على هذا قوله يومئذ فان المطلوب وقال شرور سيئات الاعمال ذلك اليوم وهي سيئات في نفسها قيل وقاية البيئات نوحان أحدهما وقاية فعلها بالتوفيق فلا تصد منه وإناني وقاية جزائها بالغررة فلا يماقب عاها فتضمنت الآية مؤال الامرين والظرف تهيد للجملة الشرطية لأجل جملة الطلية وتأمل ما تضمنه هذا الخبر عن الملائكة من مدحهم بالإيمان والعمل الصالح والاحسان الى المؤمنين بالاستغفار لهم وقدموا بين يدي استغفارهم وتوساهم الى الله سبحانه بسعة علمه وسعة رحمة فعة عامه يتضمن عامه بذنوبهم وأسبابها وضعفهم عن الصمة واستيلاء عدوهم وأنفسهم وهواهم وطباغهم ومازين لهم من الدنيا وزينتها وعلمه بهم إذا نشأهم من الارض

وإذ هم أجنة في بطون أمهاتهم وعلمه السابق بأنهم لابد أن يمضوا وأنه يجب الغفر والمغفرة وغير ذلك من سعة علمه الذي لا يحيط به أحد سواء وسعة رحمته تتضمن أنه لا يهلك عليه أحد من المؤمنين به من أهل توحيده ومحبه فانه واسع الرحمة لا يخرج عن دائرة رحمته إلا الاشقياء ولا أشتى ممن لم تسمه رحمته التي وسعت كل شيء ثم سأله أن يغفر للتائبين الذين اتبعوا سبيله وهو صراطه الموصل اليه الذي هو معرفته ومحبه وطاعته فيها أمر وترك ما يكره فتابوا بما يكره وانبعوا السبيل الذي يحبها ثم سأله أن يقيم عذاب الجحيم وأن يدخلهم والمؤمنين من أصولهم وفروعهم وأزواجهم جنات عدن التي وعدهم بها وهو سبحانه وإن كان لا يخلف الميعاد فانه وعدهم بها بسباب من جعلها دعاء الملائكة لهم بأن يدخلهم إياها يدخلونها برحمته التي منها أن وفقهم لأعمالها وأقام ملائكته بدعون لهم بدخولها ثم أخبر سبحانه عن ملائكته أنهم قالوا عقيب هذه الدعوة إنك أنت العزيز الحكيم أي مصدر ذلك وسببه وغايته صادر عن كمال قدرتك وكمال علمك فان العزة كمال القدرة والحكمة كمال العلم وبهاتين الصفتين يقضي سبحانه وتعالى ما يشاء ويأمر وينهى ويثيب ويعاقب فهاتان الصفتان مصدر الخلق والامر والمقصود أن عقوبات السيئات تتنوع الى عقوبات شرعية وعقوبات قدرية وهي إما في القاب وإما في البدن وإما فيهما وعقوبات في دار البرزخ بعد الموت وعقوبات يوم عود الاجسام في الدار الآخرة فالذنوب لا تخلو من عقوبة البتة ولكن لجعل العبد لا يشعر بما هو فيه من العقوبة لانه بمنزلة السكران والمخدر والنائم الذي لا يشعر بالالم فاذا استيقظ وحس أحس بالآلم فترتب العقوبات على الذنوب كترتب الاحراق على النار والكسر على الانكسار والاعتراف على الماء وفساد البدن على السموم والامراض الأسباب الجالبة لها وقد تقارن المضرة للذنوب وقد تتأخر عنه إما يسير وإما مدة كما يتأخر المرض عن سببه أن يقارنه وكثيراً ما يقع الفاظ للعبد في هذا المقام ويذنب الذنب فلا يري أثره عقبيه ولا يدرى أنه يعمل وعمله على التدرج شيئاً فشيئاً كما تعمل السموم والاشياء الضارة حذو القذة بالقذة فان تدارك العبد نفسه بالادوية والاستفراغ والحمية وإلا فهو صائر إلى الهلاك هذا إذا كان ذنباً واحداً لم يتداركه بما يزيل أثره فكيف بالذنوب على الذنوب كل يوم وكل ساعة والله المستعان

### فصل في

فاستحضر بعض العقوبات التي رتبها الله سبحانه وتعالى على الذنوب وجوز وصولها اليك واجعل ذلك داعياً فانفس الى هجراتها وأنا أسوق اليك منها طرفاً يكفي العاقل مع التصديق ببعضه فيها الحتم على القلوب والاسماع والنشأوة على الابصار والاقفال على القلوب

وجعل الاكسنة عليها والرين عليها والطبع عليها وتقلب الاكسدة والابصار والحيلولة بين المرأ وقلبه واغفال القلب عن ذكر الرب وإنشاء اجدت نفسه وترك إرادة الله تطهير القلب وجعل الصدر ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء وحصر القلب عن الحق وزايتها مرضاً على مرضها وإركاسها وإنكاسها بحيث تبقى منكوسة كما ذكر الامام أحمد عن حذيفة ابن اليان رضي الله عنه أنه قال القلوب أربعة فقلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب أغلف فذلك قلب الكافر وقلب منكوس فذلك قلب المنافق وقلب تمدد مادان مادة إيمان ومادة نفاق وهو ما غلب عليه منهما ومنها التثبط عن الطاعة والابتعاد عنها ومنها جعل القلب أصم لا يسمع الحق أبكم لا ينطق به أعمى لا يراه فيصير النسبة بين القلب وبين الحق الذي لا ينفعه غيره كالنسبة بين أذن الاصم والاصوات وعين الاعمى والالوان ولسان الاخرس والكلام وبهذا يعلم أن الصم والبكم والعمى للقلب بالذات والحقيقة والجوارح بالقرض والتبعية فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وليس المراد نفي العمى الحسي عن البصر كيف وقد قال تعالى ليس على الاعمي حرج وقال عيسى وتولى أن جاءه الاعمي وإنما المراد أن العمى التام على الحقيقة عمى القلب حتى أن عمى البصر بالنسبة اليه كالاعمى حتى يصح فيه بالنسبة الى كماله وقوته كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين بالطواف الذي ترده الائمة والفقمة ولكن المسكين الذي لا يبذل الناس ولا يقطن له فيتصدق عليه ونظائره كثيرة والمقصود أن من عقوبات المعاصي جعل القلب أعمى أصم أبكم ومنها الحسف بالقلب كيمحسف بالمكان وما فيه فيحسف به الى أسفل سافلين وصاحبه لا يشعر وعلامة الحسف به أنه لا يزال جوالاً حول السفليات والفاذورات والردائل كما أن القلب الذي رفعه الله وقربه اليه لا يزال جوالاً حول البر والخير ومعالي الأمور والأعمال والاقوال والاخلاق قال بعض السلف إن هذه القلوب جواله فيها مايجول حول العرش ومنها مايجول حول الحشر ومنها مسخ القلب فيمسخ كاتمسخ الصورة فيصير القلب على تاب الحيوان الذي شابهه في أخلاقه وأعماله وطبيعته فمن القلوب مايمسخ على قلب خنزير لشدة شبه صاحبه به ومنها مايمسخ على خلق كلب أو حمار أو حية أو عقرب وغير ذلك وهذا تأويل سفيان بن عيينة في قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا آثم أمنا لكم قال منهم من يكون على أخلاق السباع العادية ومنهم من يكون على أخلاق الكلاب وأخلاق الخنازير وأخلاق الحمير ومنهم من يتطوس في نياحه لئلا يتطوس الطاووس فيريشه ومنهم من يكون بليد كالتحار ومنهم من يؤثر على نفسه كالمديك ومنهم من يألف ويؤلف كالحمام ومنهم الحقود

كالجمل ومنهم الذى هو خير كله كالغنم ومنهم أشباه الذئاب ومنهم أشباه الثعالب التى يروغ كروغاتها وقد شبه الله تعالى أهل الجهل والتى بالحمر تارة وبالكب تارة وبالأنعام تارة وتقوى هذه المشابهة باطناً حتى تظهر فى الصورة الظاهرة ظهوراً خفياً يراه المتفكرون ويظهر فى الاعمال ظهوراً يراه كل أحد ولا يزال يقوى حتى تدلو الصورة فتقلب له الصورة باذن الله وهو المديح الثام فيقاب الله سبحانه وتعالى الصورة الظاهرة على صورة ذلك الحيوان كالفيل باليهود وأشباههم ويفعل بقوم من هذه الامة ويمسحهم قرده وحتازير فسيحان الله كم من قلب منكوس وصاحبه لا يشعرو قلب ممسوخ وقلب مخسوف به وكم من مفتون ببناء الناس عليه ومغرور بستر الله عليه ومستدرج بنعم الله عليه وكل هذه عقوبات وإهانة ويظن الجاهل أنها كرامة ومنها مكر الله بالماكر ومخادعته للمخادع واستهزاؤه بالاستهزئ وإزاغته لقلب الزائغ عن الحق ومنها نكس القلب حتى يرى الباطل حقاً والحق باطلا والمعروف منكراً والمتكر معروفاً ويفسد ويرى أنه يصاح ويصد عن سبيل الله وهو يرى أنه يدعى إليها ويشترى الضلالة بالهدى وهو يرى أنه على الهدى ويتبع هواه وهو يزعم أنه معاين لمولاه وكل هذا من عقوبات الذنوب الجارية على القلوب ومنها حجاب القلب عن الرب فى الدنيا والحجاب الأكبر يوم القيامة كما قال تعالى كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فتمتتم الذنوب أن يقطعوا المسافة بينهم وبين قلوبهم فيصلوا إليها فيروا ما يصاحبها ويتركها وما يفسدها ويشقيها وإن يقطعوا المسافة بين قلوبهم وبين ربهم فصل القلوب إليه فتفوز بقربه وكرامته وتقربه عيناً وأطيب به نفساً بل كانت الذنوب حجاباً بينهم وبين قلوبهم وحجاباً بينهم وبين ربهم وخالفهم ومنها الميعة الضنك فى الدنيا وفى البرزخ والمذاب فى الآخرة قال تعالى ومن أعرض عن ذكري فإن له مبيعة ضنكا ومحسره يوم القيامة أعمى وفسرت المبيعة الضنك بمذاب القبر ولا ريب أنه من المبيعة الضنك والآية تناول ما هو أعم منه وإن كانت نكرة فى سياق الإثبات فإن عمومها من حيث المعنى فإنه سبحانه رتب المبيعة الضنك على الاعراض عن ذكره فالعرض عنه له من ضنك المبيعة بحسب إعراضه وإن تنعم فى الدنيا بأصناف النعم ففي قلبه من الوحشة والذل والحسرات التى يقطع القلوب والاماني الباطلة والمذاب الحاضر مافيه وإتمامه تواريه عند سكرات الشهوات والعشق وحب الدنيا والرياسة إن لم ينضم إلى ذلك سكر الخمر فسكر هذه الأمور أعظم من سكر الخمر فإنه يفيق صاحبه ويصحوا وسكر الهوى وحب الدنيا لا يصحوا صاحبه إلا إذا سكر فى سكر الاموات فالمبيعة الضنك لازمة لمن أعرض عن ذكر الله الذى أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم فى دنياه وفى البرزخ ويوم معاده ولا تقر العين ولا

يهدي القلب ولا تطمئن النفس الا بأهلها ومعبودها الذي هو حق وكل معبود سواه باطل  
فن قرئ عنه بالله قرئ به كل عين ومن لم يقر عينه بالله تقطعت نفسه على الدنيا حشرات  
والله تعالى إنما جعل الحياة الطيبة لمن آمن بالله وعمل صالحاً كما قال تعالى من عمل صالحاً من  
ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون  
فضمن لأهل الإيمان والعمل الصالح الجزاء في الدنيا بالحياة الطيبة والحسن يوم القيامة فلم  
أطيب الحياتين وهم أحياء في الدارين ونظير هذا قوله تعالى وللذين أحسنوا في هذه الدنيا  
حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين ونظيرها قوله تعالى وأن استغفروا ربكم ثم توبوا  
إليه يمتكم متاعاً حسناً إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله ففاض المتقون المحسنون  
بنعيم الدنيا والآخرة وحصلوا على الحياة الطيبة في الدارين فإن طيب النفس وسرور  
القلب وفرحه ولذته وإبهاجه وطمأنينته وانتسراحه ونوره وسعته وعافيته من ترك الشهوات  
الحرمية والشبهات الباطلة هو النعيم على الحقيقة ولا نسبة لنعيم البدن إليه فقد قال بعض  
من ذاق هذه اللذة لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجدونا عليه بالسيف وقال آخر  
انه يمر بالقلب أوقات أقول فيها إن أهل الجنة في مثل هذا أهم اني عيش طيب وقال الآخر  
ان في الدنيا جنة في الدنيا كجنة في الآخرة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة وقد أشار  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذه الجنة بقوله اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض  
الجنة قال حلق الذكر وقال ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة ولا تظن ان قوله  
تعالى ان الأبرار اني نعيم وإن الفجار اني جحيم يختص بيوم المعاد فقط بل هؤلاء في  
نعيم في دورهم الثلاثة وهؤلاء في جحيم في دورهم الثلاثة وأي لذة ونعيم في الدنيا أطيب  
من بر القاب وسلامة الصدر ومعرفة الرب تعالى ومحبة والعمل على موافقته وهل عيش  
في الحقيقة الا عيش القاب السليم وقد أنشأ الله تعالى على خليفه عليه السلام سلامة القاب  
فقال وإن من شيعته لأبراهيم إذ جاء ربه بقلب سليم وقال حاكياً عنه أنه قال يوم لا ينفع  
مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم والقلب السليم هو الذي سلم من الشرك والفيل  
والحقد والحسد والشح والكبر وحب الدنيا والرياسة فسلم من كل آفة تبعده من الله  
وسلم من كل شبهة تعارض خبره ومن كل شهوة تعارض أمره وسلم من كل إرادة تراه  
مراده وسلم من كل قاطع يقطعه عن الله فهذا القلب السليم في جنة مججلة في الدنيا وفي  
جنة في البرزخ وفي جنة يوم المعاد ولا يتم له سلامته مطلقاً حتى يسلم من خمسة أشياء من  
شرك ينقض التوحيد وبدعة تخالف السنة وشهوة تخالف الأمر وغفلة تناقض الذكر  
وهو يناقض التجريد والاخلاص يع وهذه الخمسة حجب عن الله وتحت كل واحد منها

أنواع كثيرة تتضمن أفراد الأشخاص لا تحصر ولذلك اشتدت حاجة العبد بل ضرورته الى أن يسأل الله أن يهديه الصراط المستقيم فليس المبدأ حوج الى شيء منه الى هذه الدعوة وليس شيء أنفع منها فان الصراط المستقيم يتضمن علوماً وإرادة وأعمالاً وتركاً وظاهرة وباطنة تجري عليه كل وقت فتفاصيل الصراط المستقيم قديماً لها العبد وقد لا يعلمها وقد يكون مالا يعلمه أكثر مما يعلمه وما يعلمه قد يقدر عليه وقد لا يقدر عليه وهو من الصراط المستقيم وإن عجز عنه وما يقدر عليه قد تريده نفسه وقد لا تريده كسلاً وتهاوياً أو لقيام مانع وغير ذلك وما تريده قد يفعلوه وقد لا يفعلوه وما يفعله قد يقوم بشرط الاخلاص وقد لا يقوم وما يقوم فيه بشروط الاخلاص قد يقوم فيه بكمال المتابعة وقد لا يقوم وما يقوم فيه بالمتابعة قد يثبت عليه وقد صرف قلبه عنه وهذا كله واقع سار في الخلق فمستقل ومستكثر وليس في طباع العبد الهداية الى ذلك كله بل مهي وكل الى طباعه حيل ينسه وبين ذلك وهذا هو الاركان الذي أركس الله به المنافقين بذنوبهم فاعادهم الى طباعهم وما خلقت عليه نفوسهم من الجهل والظلم والرب تبارك وتعالى على صراط مستقيم في قضائه وقدره وأمره ونهيه فيهدي من يشاء الى صراط مستقيم بفضلِهِ ورحمته وجعل الهداية حيث تصاح ويصرف من يشاء عن صراط مستقيم بعذله وحكمته لعدم صلاحية المحل وذلك موجب صراط المستقيم الذي هو عليه فهو على صراط مستقيم ونصب لمباداه من أمره صراطاً مستقيماً دعاهم جميعاً اليه حجة منه وعدلاً وهدى من يشاء منهم الى سلوكه نعمة منه وفضلاً ولم يخرج بهذا العدل وهذا الفضل عن صراطه المستقيم الذي هو عليه فاذا كان يوم القيامة نصب لخلق صراطاً مستقيماً يوصلهم الى جنته ثم صرف عنه من صرف عنه في الدنيا وأقام من أقام في الدنيا وجعل نو المؤمنين به وبرسوله وما جاء به الذي كان في قلوبهم في الدنيا نوراً ظاهراً لم يسعى بين أيديهم وبإيمانهم في ظلمة الحشر وحفظ عليهم نورهم حتى يقطعوه كما حفظ عليهم الايمان حتى اقنوه وأطنى نور المنافقين أحوج ما كانوا اليه كما أطفأ من قلوبهم في الدنيا وأقام أعمال العصابة بمحبي الصراط كلاب وحسكاً مخططهم كما مخططهم في الدنيا عن الاستقامة عليه وجعل على قدر سيرهم وسرعته اليه في الدنيا ونصب لاهوئين حوصاً يسربون منه بازاء شربهم من شرعه في الدنيا وحرم من الشرب منه هناك من حرم من الشرب من شرعه ودينه ههنا فظفروا الى الآخرة كأنها رأي عين وتأمل حكمة الله سبحانه في الدارين تلم حينئذ علماً يقيناً لاشك فيه ان الدنيا مزرعة الآخرة وغوانها وأتمودجها وأن منازل الناس فيها من السعادة والشقاوة على حسب منازلهم في هذه الدار في الايمان والعمل الصالح وضدها وبالله التوفيق فمن



أعظم عقوبات الذنوب الخروج عن الصراط في الدنيا والآخرة

### فصل

ولما كانت الذنوب متفاوتة في درجاتها ومفاسدها تفاوتت عقوباتها في الدنيا والآخرة بحسب تفاوتها ونحن نذكر فيها يمون الله فصلا وجزا جاعلا فتقول أصلها نوعان ترك مأمور وفعل محظور وما الذنبان اللذان ابتلى الله سبحانه أبوي الحين والانس بهما وكلاهما ينقسم باعتبار محله إلى ظاهري على الجوارح وباطني في القلوب وباعتبار متعلقه إلى حق الله وحق خلقه وإن كان كل حق خلقه فهو متضمن لحقه لكن سمي حقاً للخلق لأنه يجب بمطالبتهم ويسقط باسقاطهم ثم هذه الذنوب تنقسم إلى أربعة أقسام ملكية وشيعانية وسبعية وبهيمة لا يخرج عن ذلك فإن الذنوب الملكية ان من يتعاطا ما لا يصلح له من صفات الربوبية كالعظمة والكبرياء والجبروت والقهر والعلو والظلم وأستعباد الخلق وبمحو ذلك ويدخل في هذا الشرك بالرب تعالى وهو نوعان شرك به في أسمائه وصفاته وجعل آلهة أخرى معه وشرك به في ماملته وهذا الثاني قد لا يوجب دخول النار وإن أخط العمل الذي أشرك فيه مع الله غيره وهذا القسم أعظم أنواع الذنوب ويدخل فيه القول على الله بلا علم في خلقه وأمره فمن كان من أهل هذه الذنوب فقد نازع الله سبحانه ربوبيته وملكه وجعل له نداً وهذا أعظم الذنوب عند الله ولا يثقف معه عمل

### فصل

وأما الشيعانية فالتشب بالشیطان في الحسد والبغى والنفس والفل والخذاع والمكر والامر بما عصى الله وتحسينها والهي عن طاعة الله وتهجينها والابتداع في دينه والدعوة إلى البدع والضلال وهذا النوع يلى النوع الاول في المفسدة وان كانت مفسدته دونه

### فصل

وأما السبعية فذنوب المدوان والغضب وسفك الدماء والتوذب على الضعفاء والمعازين ويتولد منها أنواع أذى النوع الانساني والجرأة على الظلم والمدوان وأما الذنوب الهيمية فقتل الشرة والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنها يتولد الزنا والسرة وأكل أموال اليتامى والبخل والشح والحين والمهلل والجزع وغير ذلك وهذا القسم أكثر ذنوب الخلق لعجزهم عن الذنوب السبعية والملكية ومنه يدخلون إلى سائر الأقسام فهو يجرمهم إليها بزمان فيدخلون منه إلى الذنوب السبعية ثم إلى الشيعانية ثم إلى منازعة الربوبية والشرك في الوحدانية ومن تأمل هذا حق التأمل تبين له ان الذنوب دهليز الشرك والكفر ومنازعة الله ربوبية

﴿ فصل ﴾

وقد دل القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين بعدهم والأئمة على أن من الذنوب  
كبائر وصغائر قال الله تعالى إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقال تعالى  
والذين يجتنبون كبائر الاسم والفواحش إلا اللمم وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه  
قال الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت  
الكبائر وهذه الأعمال المكفرة لها ثلاث درجات أحدها أن تقصر عن تكفير الصغائر اضعفها  
وضعف الاخلاص فيها والقيام بحقوقها بمنزلة الدواء للضعيف الذي يتقص عن مقاومة  
الداء كية وكيفية الثانية أن تقاوم الصغائر ولا ترتقي إلى تكفير شيء من الكبائر الثالثة أن  
تقوى على تكفير الصغائر وتبقى فيها قوة تكفيرها بعض الكبائر فتأمل هذا فإنه يزيل عنك  
إشكالات كثيرة وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قلنا  
بلى يا رسول الله فقال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وروي في الصحيح  
عنه صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هن يا رسول الله قال الاشرار بالله  
والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق وأكل مال اليتيم وأكل الربا والتولى يوم  
الزحف وقذف المحصنات الفافلات المؤمنات وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل أي  
الذنب أكبر عند الله قال أن تجمل لله ندأ وهو خلقك قيل ثم أي قال ان تقتل ولدك  
خفاة أن يطمع مملك قيل ثم أي قال أن تزني بحليلة جارك فأنزل الله تعالى تصديقها والذين  
لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يزنون الآية واحتلف  
الناس في الكبائر هل لها عدد يحصرها على قولين ثم الذين قالوا يحصرها احتلفوا في عددها  
فقال عبد الله بن مسعود هي اربعة وقال عبد الله بن عمر هي سبعة وقال عبد الله بن عمرو  
ابن العاص هي تسعة وقال غيره هي احدى عشر وقال آخر هي سبعون وقال أبو طالب  
المكي جبهتها من أقوال الصحابة فوجدتها أربعة في القلب وهي الشرك بالله والاصرار على  
المصيبة والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله وأربعة في اللسان وهي شهادة الزور وقذف  
المحصنات والعين النموس والسحر وثلاثة في البطن شرب الخمر وأكل مال اليتيم وأكل الربا  
وإثنان في الفرج وهما الزنا واللواطه وإثنان في اليدين وهما القتل والسرقة وواحدة في  
الرجلين وهي الفرار من الزحف وواحدة تتعلق بجميع الجسد وهي عقوق الوالدين  
والذين لم يحصروها بعدد منهم من قال كلما نهى الله عنه في القرآن فهو كبيرة وما نهى عنه  
الرسول صلى الله عليه وسلم فهو صغيرة وقالت طائفة ما اقترن باللهي عنه وعيد من لعن

أو غضب أو عقوبة فهو كبيرة وما لم يقر به من ذلك شيء فهو صغيرة وقيل كلما رتب عليه حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة فهو كبيرة وما لم يرتب عليه لا هذا ولا هذا فهو صغيرة وقيل كلما آتقت الشرائع على محرمه فهو من الكبائر وما كان تحريمه في شريعة دون شريعة فهو صغيرة وقيل كلما لمن الله أو رسوله قاعاه فهو كبيرة وقيل كلما ذكر من أول سورة النساء إلى قوله إن تجنّبوا كباثر ما تهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم والذين لم يقسموها إلى كباثر وصغائر قالوا الذنوب كلها بالنسبة إلى الجراءة على الله سبحانه ومعصيته ومخالفة أمره كباثر فانظر إلى من عصى أمره وانتهك محارمه توجب أن تكون الذنوب كلها كباثر وهي مستوية في هذه المفسدة قالوا ويوضح هذا إن الله سبحانه لا ينصر الذنوب ولا يثأر بها فلا يكون بعضها بالنسبة إليه أكبر من بعض فلم يبق إلا مجرد معصيته ومخالفته ولا فرق في ذلك بين ذنب وذنب قالوا ويدل عليه أن مفسدة الذنب تابعة للجراءة والثوب على حق الرب تبارك وتعالى ولهذا شرب رجل خمرًا أو وطأ فرجًا حرامًا وهو لا يعتقد تحريمه لكان قد جمع بين الجهل وبين مفسدة ارتكاب الحرام ولو فعل ذلك من يعتقد تحريمه لكان أتى بأحد المفسدين وهو الذي يستحق العقوبة دون الأول فدل على أن مفسدة الذنب تابعة للجراءة والثوب قالوا ويدل على هذا أن المعصية تتضمن الاستهانة بأمر المطاع ونهيه وإنتهاك حرمة وهذا لا فرق فيه بين ذنب وذنب قالوا فلا ينظر العبد إلى كبر الذنب وصغره في نفسه ولكن ينظر إلى قدر من عصاه وعظمته وانتهاك حرمة بالمعصية وهذا لا يفتقر فيه الحال بين معصية ومعصية فإن ملكًا عظيمًا مطاعًا لو أمر أحد مملوكيه أن يذهب في مهم له إلى بلد بعيد وأمر آخر أن يذهب في شغل له إلى جانب الدار فمضاه خالفًا أمره لكانا في مقته والسقوط من عينه سواء قالوا ولهذا كانت معصية من ترك الحج من مكة وترك الجمعة وهو جار المسجد أقبح عند الله من معصية من تركه من المكان البعيد والواجب على هذا أكثر من الواجب على هذا ولو كان مع رجل مائتا درهم ففزع زكاتها ومع آخر مائتا ألف درهم ففزع زكاتها لا يستويا في منع ما وجب على كل واحد منهما ولا يبعد استواءهما في العقوبة إذا كان كلاهما مصر على منع زكاة ماله قليلا كان المال أو كثيرا

### فصل في

وكشف الغطاء عن هذه المسألة أن يقال إن الله عز وجل أرسل رسله وأنزل كتبه وخلق السموات والأرض ليعرف ويميد ويوجد ويكون الدين كله له والطاعة

كلها له والدعوة له كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال تعالى وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وقال تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلين ينزل الامر بينهما لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وقال تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم فأخبر سبحانه أن القصد بالحق والامر ان يعرف باسمائه وصفاته ويصدق وحده لا يشرك به وأن يقوم الناس بالقسط وهو العدل الذي قامت به السموات والارض كما قال تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط فأخبر سبحانه أنه أرسل رسوله وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط وهو العدل ومن أعظم القسط التوحيد بل هو رأس العدل وقوامه وأن الشرك ظلم كما قال تعالى إن الشرك لظلم عظيم فالشرك أظلم الظلم والتوحيد أعدل العدل فما كان أشد منافاة لهذا المقصود فهو أكبر الكبار وتفاوتها في درجاتها بحسب منافاتها له وما كان أشد موافقة لهذا المقصود فهو أوجب الواجبات وأفرض الطاعات فتأمل هذا الاصل حق التأمل واعتبر به تفاصيله تعرف به أحكم الحاكمين وأعلم المالمين فيما فرضه على عباده وحرمه عليهم وتفاوت مراتب الطاعات والمعاصي فلما كان الشرك بالله منافياً بالذات لهذا المقصود كان أكبر الكبار على الاطلاق وحرم الله الجنة على كل مشرك وأباح دمه وماله وأهله لاهل التوحيد وان يتخذوه عبيداً لهم لما تركوا القيام ببوديته وأبى الله سبحانه أن يقبل من مشرك عملاً أو يقبل فيه شفاعاة أو يستجيب له في الآخرة دعوة أو يقبل له فيها عشرة فان المشرك أجهل الجاهلين بالله حيث جعل له من خالفه نداءً وذلك غاية الجبل به كما انه غاية الظلم منه وان كان المشرك لم يظلم ربه وانما ظلم نفسه ووقعت مسألة وهي ان المسرك انما قصده تعظيم جناب الرب تبارك وتعالى أو انه لعظمته لا ينبغي الدخول عليه الا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك فلمشرك لم يقصد الاستئانة بجناب الربوبية وإنما قصد تعظيمه وقال إنما أعبد هذه الوسائط لتقربني اليه وتدخاني عليه فهو المقصود وهذه وسائل وشفعاء فلم كان هذا القدر موجب لسخطه وغضبه تبارك وتعالى ومغذلاً في النار وموجباً سفك دماء أمحابه واستباحة حريمهم وأموالهم وترتب على هذا سؤال آخر وهو أنه هل يجوز أن يشرك الله سبحانه لعباده التقرب اليه بالشفعاء والوسائط فيكون تحريم هذا إنما استفيد من الشرع أم ذلك قبيح في الفطر والعقول يتبع أن تأتي به شريعة بل جاءت بتقرير ما في الفطر والعقول من قبحه الذي هو أقبح من كل قبيح وما السبب في كونه لا يفتره من دون

سائر الذنوب كما قال تعالى إن الله لا يغير أن يشرك به ويضفر مادون ذلك لمن يشاء فتأمل هذا السؤال واجمع قلبك وذهنك على جوابه ولا تسهونه فإن به يحصل الفرق بين المشركين والموحدين والعالمين بالله والجاهلين وأهل الجنة وأهل النار فقول وبالله اتوفيق والتأييد ومنه نستمد المعونة والتسديد فانه من يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلا هادي له ولا مانع لما أعطى ولا معطي لما منعه الشريك شر كان شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله وشرك في عبادته ومعاملته وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله والشرك الاول نوعان أحدهما شرك التعطيل وهو أقبح أنواع الشرك كشرك فرعون إذ قال وما رب العالمين وقال تعالى مخبراً عنه أنه قال وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لنلى أطلع الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً قال شرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك لكن لا يستلزم أصل التعطيل بل قد يكون المشرك مقرأ بالخالق سبحانه وصفاته ولكن عطل حق التوحيد وأصل الشرك وقاعدته التي ترجع اليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام تعطيل المصنوع عن صانعه وخلقه وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله وتعطيل معاملته مما يجب على العبد من حقيقة التوحيد ومن هذا شرك طائفة أهل وحدة الوجود الذين يقولون ماثم خالق ومخلوق ويقولون هنا شيئان بل الحق المنزه وهو عين الخلق المشبه ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدم العالم وأبدية وانه لم يكن مبدوماً أصلاً بل لم يزل ولا يزال والحوادث بأسرها مستندة عندهم الى أسباب ووسائل اقتضت إيجادها ليسمونها المقول والنفوس ومن هذا شرك من عظيم أسماء الرب تعالى وأوصافه وأفعاله من غلاة الجهمية والقرامطة فلم يثبتوا له اسماً ولا صفة بل جعلوا المخلوق أكل منه إذ كمال الذات بأسمائها وصفاتها

### فصل

النوع الثاني شرك من جعل معه إلهاً آخر ولم يعطل أسمائه وربوبيته وصفاته كشرك النصاري الذي جعلوه ثالث ثلاثة فجعلوا المسيح إلهاً وأمه إلهاً ومن هذا شرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير الى التور وحوادث الشر الى الظلمة ومن هذا شرك القدرية القائلين بأن الحيوان هو الذى يخلق أفعال نفسه وأنها تحدث بدون مشيئة الله وقدرته وإرادته ولهذا كانوا من أشباه المجوس ومن هذا شرك الذي حاج إبراهيم في ربه إذ قال إبراهيم ربي الذى يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت فهذا جعل نفسه نداً لله يحيى ويميت بزعمه كما يحيى

الله ويميت فالزمه ابراهيم عليه السلام ورحمة الله وبركاته ان طرد قولك أن تقدر على الاتيان بالشمس من غير الجهة التي يأتي الله بها منها وليس هذا انتقالا كما زعم بعض أهل الجدل بل الزام على طرد الدليل إن كان حقا ومن هذا شرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات ويحملها أربابا مدبرة لامر هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصائبة وغيرهم ومن هذا شرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو الآله على الحقيقة ومنهم من يزعم أنه أكبر الآلهة ومنهم من يزعم أنه إله من جملة الآلهة وأنه إذا خسه بعبادته والتبتل اليه والاقطاع اليه أقبل عليه واعتني به ومنهم من يزعم ان معبودهم الادني يقر به الى المعبود الذي هو فوقه والفقائي يقر به الى من هو فوقه حتي قربه تلك الآلهة إلى الله سبحانه فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل

### فصل

وأما الشرك في العبادة فهو أسهل من هذا الشرك وأخف أمرا فانه يصدر ممن يعتقد أنه لا إله إلا الله وأنه لا يضرب ولا ينفذ ولا يعطي ولا يمنع إلا الله وأنه لا إله غيره ولا رب سواه ولكن لا يخلص الله في معاملته وعبوديته بل يعمل لحظ نفسه تارة وطلب الدنيا تارة وطلب الرفعة والمنزلة والحجاء عند الخلق تارة فله من عمله - فيه نصيب لنفسه وحظه وهواه نصيب وللشيطان نصيب وللخاق نصيب هذا حال أكثر الناس وهو الشرك الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن حبان في صحيحه الشرك في هذه الامة أخفى من ديب النمل قالوا وكيف نجحوا منه يارسول الله قال قل اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم قال رياء كله شرك قال تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا أي كما انه إله واحد لا إله سواه فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له وحده فكما تفرد بالالهية يجب أن يفرد بالعبودية فالعمل الصالح هو الخالي من الرياء المتيد بالسنة وكان من دعاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه اللهم اجعل عملي كله صالحا واجعله لوجهك خالصا ولا تجعل لأحد فيه شيئا وهذا الشرك في العبادة يبطل ثواب العمل وقد يعاقب عليه اذا كان العمل واجبا فانه ينزله منزلة من لم يعمله فيعاقب على ترك الامر فان الله سبحانه إنما أمر بعبادته خالصة قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء فمن لم يخلص لله في عبادته لم يفعل ما أمر به بل الذي أتى به شيء غير المأمور به فلا يصح ولا يقبل منه ويقول الله تعالى أنا أغني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك معي فيه غري فهو للذي أشرك به

وأنا منه برئ وهذا الشرك ينقسم الى مغفور وغير مغفور وأكبر وأصغر والنوع الاول ينقسم الى كبير وأكبر وليس شيء منه مغفور فنه الشرك بالله في الحجة والتعظيم بان يجب مخلوقا كما يجب الله فهذا من الشرك الذي لا ينفره الله وهو الشرك الذي قال سبحانه فيه ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا الاية وقال أمحباب هذا الشرك لآلئهم وقد جمعهم الجحيم تالله إن كنا في ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين ومعلوم أنهم مأسوؤهم به سبحانه في الخلق والرزق والامامة والاحياء والمهلك والقدره وإنما سوؤهم به في الحب والثأله والخضوع لهم والنذل وهذا غاية الجهل والظلم فكيف يسوي من خالق من التراب رب الارباب وكيف يسوي السيد بما لاك الرقاب وكيف يسوي الفقير بالذات الضيف بالذات العاجز بالذات المحتاج بالذات الذي ليس له من ذاته الا العدم بالنفي بالذات القادر بالذات الذي غناه وقدرته ومملكه وجوده وإحسانه وعلمه ورحمته وكماله المطلق التام من لوازم ذاته فاي ظلم أقبح من هذا وأي حكم أشد جورا منه حيث عدل من لا عدل له بخلقه كما قال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا يبرههم يعدلون فعدل المشرك من خالق السموات والارض وجعل الظلمات والنور بمن لا يملك لنفسه ولا لغيره مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فيلك من عدل تضمن أكبر الظلم وأقبحه

### فصل في الاقوال والافعال والآراء والنيات والشرك

ويتبع هذا الشرك بالشرك به سبحانه في الاقوال والافعال والآراء والنيات والشرك في الافعال كالسجود لغيره والطواف بغير بيته وحقاق الرأس عبودية وخضوعا لغيره وتقبل الاحجار غير الحجر الاسود الذي هو عين الله في الارض أو تقبل القبور واستلامها والسجود لها وقد لمن النبي صلى الله عليه وسلم من اتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد يصلي الله فيها فكيف بمن اتخذ القبور أوتانا يبدها من دون الله وفي الصحيحين عنه أنه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي الصحيح عنه أن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد وفي الصحيح أيضا عنه أن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك وفي مسند الامام أحمد رضى الله عنه وصحيح ابن حبان عنه صلى الله عليه وسلم لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج وقال اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وقال إن من كان قبلكم إدامات فيهم الرجل الصالح بنوا على

قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة فهذا حال من سجد لله في مسجد على قبر فكيف حال من سجد للقبر بنفسه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وقد حمى النبي صلى الله عليه وسلم جانب التوحيد أعظم حماية حتى نهى عن صلاة التطوع لله سبحانه عند طلوع الشمس وعند غروبها لئلا يكون ذريعة إلى التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين وسد الذريعة بأن منع الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين بالوقتین اللذين يسجد للمشركون فهما للشمس وأما السجود لعبر الله فقال لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد إلا لله ولا ينبغي في كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والذي هو في غاية الاستعاضة كقوله تعالى وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً وقوله وما علمناه الشعر وما ينبغي له وقوله وما نزل به الشياطين وما ينبغي له وقوله عن الملائكة ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء

### ❦ فصل ❦

ومن الشرك به سبحانه الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره كإرواء أحمد وأبوداود عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من حلف بغير الله فقد أشرك وصححه الحاكم وابن حبان ومن ذلك قول القائل للمخلوق ماشاء الله وشئت كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل ماشاء الله وشئت قال أجمعتني لله ندأ قل ماشاء الله وحده وهذا مع أن الله قد أثبت للبعد مشيئة كقوله إن شاء منكم أن يستقيم فكيف من يقول أنا متوكل على الله وعليك وأنا في حسب الله وحسبك ومالي إلا الله وأنت وهذا من الله ونك وهذا من بركات الله وبركانك والله لي في السماء وأنت لي في الأرض ويقول والله حياة فلان أو يقول نذراً لله ولفلان وأنا تائب لله ولفلان أو أرجوا الله ولفلان ونحو ذلك فوازن بين هذه الالفاظ وبين قول القائل ما شاء الله وشئت ثم انظر أيهما أخش يتبين لك أن قائلها أولى لجواب النبي صلى الله عليه وسلم لقائل تلك الكلمة وأنه إذا كان قد جعله ندأ لله بها فهذا قد حصل من لا يداني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من الأشياء بل لله أن يكون من أعدائه نذأرب العالمين فالسجود والعبادة والتوكل والابانة والتقوى والحشية والتحسب والتوبة والتذر والحلف والتسبيح والتكبير والتهيل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس خضوعاً وتعبداً والطواف بالبيت والدعاء كل ذلك محض حق الله لا يصلح ولا ينبغي لسواه من ملك مقرب ولا نبي مرسل وفي مسند الامام أحمد أن رجلاً أتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم قد



أذنب ذنباً فلما وقف بين يديه قال اللهم إني أتوب إليك ولأتوب الى محمد فقال قد عرف الحق لاهله

### ﴿ فصل ﴾

وأما الشرك في الارادات والنيات فذلك البحر الذي لاساحل له وقل من ينجو منه فمن أراد بعمله غير وجه الله ونوى شيئاً غير التقرب اليه وطلب الجزاء منه فقد أشرك في نيته وإرادته والاخلاص أن يخلص لله في أقواله وأفعاله وإرادته ونيته وهذه هي الخيفية ملة ابراهيم التي أمر الله بها عباده كلهم ولا يقبل من أحد غيرها وهي حقيقة الاسلام كما قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فإن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين وهي ملة ابراهيم عليه السلام التي من رغب عنها فهو من أسفه السفهاء

### ﴿ فصل ﴾

واذا عرفت هذه المقدمة افتتح لك باب الجواب عن السؤال المذكور فنقول ومن الله وحده نستمد الصواب حقيقة الشرك هو التشبه بالخالق والتشبيه للمخلوق به هذا هو التشبيه في الحقيقة لا اثبات صفات الكمال التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكس من نكس الله قلبه وأعمى عين بصيرته وأركسه بلبسه الامر وجعل التوحيد تشبيهاً والتشبيه تعظيلاً وطاعة فالشرك شبهة للمخلوق بالخالق في خصائص الالهية فان من خصائص الالهية التفرد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع وذلك يوجب تعليق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل به وحده فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق وجعل من لا يملك لنفسه نقماً ولا ضراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً أفضل من غيره تشبيهاً بمن له الامر كله فازمة الامور كلها بيديه ومرجعها اليه فإشياء كان وما لم يشأ لم يكن لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع بل إذ فتح لعبده باب رحمته لم يحبسها أحد وإن أمسكها عنه لم يرسلها اليه أحد فمن أقبح التشبيه تشبيه هذا العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات ومن خصائص الالهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه وذلك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحده والتعظيم والاجلال والخشية والدعاء والرجاء والانابة والتوكل والاستعانة وغاية الذل مع غاية الحب كل ذلك يجب عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون له وحده ويمنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره فمن جعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لا شبيه له ولا ند له وذلك أقبح التشبيه وأبطله ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر سبحانه عباده أنه لا يفرقه مع أنه كتب

على نفسه الرحمة ومن خصائص الالهية العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما غاية الحب مع غاية الذل هذا تمام العبودية وتفاوت منازل الخلق فيها بحسب تفاوتهم في هذين الاصلين فمن أعطى حبه وذله وخضوعه لغير الله فقد شبه به في خالص حقه وهذا من المحال أن تأتي به شريعة من الشرائع وتجيء مستقر في كل فطرة وعقل ولكن غيرت الشياطين فطر أكثر الخلق وعقولهم وأفسدتها عليهم واحالتهم عنها ومضى على الفطرة الاولى من سبقت له من الله الحسني فارسل اليهم رسله وأنزل عليهم كتبه بما يوافق فطرهم وعقولهم فازدادوا بذلك نوراً على نور يهدي الله لنوره من يشاء اذا عرف هذا فمن خصائص الالهية السجود فمن سجد لغيره فقد شبه الخلق به ومنها التوكل فمن توكل على غيره فقد شبه به ومنها التوبة فمن تاب لغيره فقد شبه به ومنها الحلف باسمه تعظماً وإجلالاً فمن حلف بغيره فقد شبه به هذا في جانب التشبيه وأما في جانب التشبه به فمن تعاطى وتكبر ودعا الناس الى اطرائه في المدح والتعظيم والخضوع والرجاء وتلميق القلب به خوفاً ورجاء والتجاء واستعانة فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته وإليته وهو حقيق بأن يهينه غاية الهوان وبذله غاية الذل ويجعله تحت أقدام خلقه وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل العظيمة إزارى والكبرياء ردائي فمن نازعني واحداً منهما عذبتة وإذا كان المصور الذي يصنع الصورة بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة لتشبهه بالله في مجرد الصنعة فما الظن بالتشبه بالله في الربوبية والالهية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون يقال لهم أحيوا ما خلقتهم وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً فليخلقوا ذرة فليخلقوا شجرة فبه بالذرة والشجرة على ما هو أعظم منهما وأكبر والمقصود ان هذا حال من تشبه به في صنعة صورة فكيف حال من تشبه به في خواص ربوبيته وإلهيته وكذلك من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي إلا لله وحده كملك الاملاك وحاكم الحكام ونحوه وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان أختع الاسماء عند الله رجل يسمى بشاهان شاه ملك الملوك ولا ملك الا الله وفي لفظ أغنيظ رجل على الله رجل يسمى بملك الاملاك فهذا مقت الله وغضبه على من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي الا له فهو سبحانه ملك الملوك وحده وهو حاكم الحكام وحده فهو الذي يحكم على الحكام كلهم ويقضي عليهم كلهم لا غيره

## ﴿فصل﴾

إذا تبين هذا فهنا أصل عظيم يكشف سر المسألة وهو أن أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به فإن المسيء به الظن قد ظن به خلاف كماله المقدس فظن به ما يناقض أسماؤه وصفاته ولهذا توعده الله سبحانه الظانين به ظن السوء بما لم يتوعد به غيرهم كما قال تعالى لمن أنكر صفة من صفاته وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين وقال تعالى عن خليله إبراهيم إنه قال لقومه ماذا تبدوون إفاكا آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين أي فما ظنكم أي يجازيكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره وماذا ظننتم به حين عبدتم معه غيره وما ظننتم باسمائه وصفاته وربوبيته من اتقس حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية غيره فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم وهو على كل شيء قدير وأنه غني عن كل ماسواه وكل ماسواه فقير إليه وأنه قائم بالقسط على خاقه وأنه المتفرد بتدبير خلقه لا يشرك فيه غيره والعالم بتفاصيل الأمور فلا يخفى عليه خافية من خلقه والكافي لهم وحده فلا يحتاج إلى معين والرحمن بذاته فلا يحتاج في رحمته إلى من يستعطفه وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فانهم يحتاج إلى من يرفعهم أحوال الرعية وحوائجهم وإلى من يعينهم على قضاء حوائجهم وإلى من يسترحمهم وإلى من يستعطفهم بالشفاعة فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة لحاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور علمهم فأما القادر على كل شيء الفاعل عن كل شيء الرحمن الرحيم الذي وسع رحمته كل شيء فادخل الوسائط بينه وبين خلقه نقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده وظن به ظن سوء وهذا يستحيل أن يسرعه لمبادء ويمتنع في العقول والفطرو قبجه مستقر في السليمة فوق كل قبيح يوضع هذا أن الباطل مظم لمعبوده مثاله خاضع ذليل له ورب تعالى وحده هو الذي يستحق كمال التعظيم والجلال والتأله والتذلل والخضوع وهذا خالص حقه فمن أقبح الظلم أن يعطى حقه لغيره أو يسرك بينه وبينه ولا سيما الذي جعل شريكه في حقه هو عبده ومملوكه كما قال تعالى ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم ممالك أيما أنكم من شركاء فيما رزقناكم الآية أي إذا كان أحدكم يأتيه أن يكون مملوكه شريك له في رزقه فكيف يحبلون لي من عبيدي شركاء فيما أنا به متمرد وهو الإلهية التي لا تنبغي لغيري ولا تصح إسوائي فمن زعم ذلك فما قدرني حق قدري ولا عظمي حق عظمي ولا أفردني بما أنا متفرد به وحدي دون خاقي فما قدر الله حق قدره من عبده غيره كما قال تعالى يا أيها الناس ضرب مثلا فاستموا له

إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له إلى قوله لقوي عزيز فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره من لا يقدر على خلق أضعاف حيوان وأصغره وإن يسلبهم الذباب شيئاً مما عليهم يقدروا على الاستعاذة منه قال تعالى وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة الآية فما قدر من هذا شأنه وعظمته حق قدره من أشرك معه في عبادته من ليس له شيء من ذلك البتة بل هو أعجز شيء وأضعفه فما قدر القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الذليل وكذلك ما قدره حق قدره من قال أنه لم يرسل إلى خفيه رسولا ولا أنزل كتاباً بل نسبته إلى مال يابق به ولا يحسن منه من إهال خلقه وتضييعهم وتركهم سدى وخلّهم باطلا عبداً وكذا ما قدره حق قدره من نفي حقائق أسمائه الحسنى وصفاته العلى فنفي سمعه وبصره وإرادته واختياره وعلوه فوق خلقه وكلامه وتكليمه لمن شاء من خلقه بما يريد ونفي عموم قدرته وتعلقها بأفعال عبادته من طاعتهم ومعاصيهم فأخرجها عن قدرته ومشيتته وجعلهم يخافون لأنفسهم ما يشاؤون بدون مشيئة الرب فيكون في ملكه ما لا يشاء ويشاء ما لا يكون فتعالى عن قوله أنبياء المجوس علواً كبيراً وكذلك ما قدره حق قدره من قال أن يعاقب عبده على ما لا يفعله عبده ولا له عليه قدرة ولا تأثير له فيه البتة بل هو نفس فعل الرب جل جلاله فيعاقب عبده على فعله فهو سبحانه الذي جبر العبد عليه وجبره على الفعل أعظم من أكرام المخلوق للمخلوق وإذا كان من المستقر في الفطر والعقول إن السيد لو أكره عبده على فعل أو الجأ إليه ثم عاقبه عليه لكان قبيحاً فأعدل العادلين وأحكم الحاكمين وأرحم الراحمين كيف يجبر العبد على فعل لا يكون للعبد فيه صنع ولا تأثير ولا هو واقع بإرادته ولا فعله البتة ثم يعاقب عليه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وفول هؤلاء شر من أشباه قول المجوس والطاهتات ما قدر الله حق قدره وكذلك ما قدره حق قدره من لم يصنع عن نفي ولا حش ولا مكان يرغب عن ذكره بل جعله في كل مكان وصانه عن عمرته أن يكون مستويا عليه إليه تصد الكام العليب والعمل الصالح يرفعه وترج الملائكة والروح وتزل من عنده وتدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم ترج إليه فصانه عن استوائه على سرير الملك ثم جعله في كل مكان يألف الإنسان بل غيره من الحيوان أن يكون فيه وما قدر الله حق قدره من نفي حقيقة محبته ورحمته ورأفته ورضاه وغضبه ومقتله ولا من نفي حقيقة حكمته التي هي النيات المحمودة المقصودة بفعله ولا من نفي حقيقة فعله ولم يجعل له فضلاً اختيارياً يقوم به بل أفعاله مفعولات متفصلة عنه فنفي حقيقة محبته وإتيانه واستوائه على عرشه وتكليمه موسى من جانب الطور ومجيئته يوم القيامة لعصل القضاء بين عبادته بنفسه إلى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله التي نفوها وزعموا أنهم بنفها قد قدروه حق قدره

وكذلك لم يقدره حق قدره من جل له صاحبة وولداً وجمله سبحانه يحل في جميع مخلوقاته أوجمله عين هذا الوجود وكذلك لم يقدره حق قدره من قال إنه رفع أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وأعلى ذكرهم وجعل الله فيهم الملك والخلافة والزووضع أولياء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وأهائهم وأذلهم وضرب عليهم الذل أين ماقفوا وهذا يتضمن غاية القدح في جناب الرب تعالى عن قول الرافضة علواً كبيراً وهذا القول مشتق من قول اليهود والنصارى في رب العالمين إنه أرسل ملكاً ظالماً فادعا النبوة لنفسه وكذب على الله وأخذ زماناً طويلاً يكذب على الله كل وقت ويقول قال كذا وأمر بكذا ونهى عن كذا وينسخ شرائع أنبيائه ورسله ويستبيح دماء أتباعهم وأموالهم وحرعهم ويقول الله أباح لى ذلك والرب تعالى يظهره ويؤيده ويعليه ويقربه ويحبب دعوانه ويمكنه بمن يخالفه وقيم الأدلة على صدقه ولا يعاديه أحد الاظفر به فيصدقه بقوله وفعله وتقريره وتحدث أدلة تصديقه شيئاً بعد شئ الى يوم القيامة ومعلوم أن هذا يتضمن أعظم القدح والطنن في الرب سبحانه وتعالى وعلمه وحكمته ورحمته وربوبيته تعالى الله عن قول الجاحدين علواً كبيراً فوازن بين قول هؤلاء وقول إخوانهم من الرافضة تحمد القوانين كما قال الشاعر

رضيى لبان ندى أم تقاسما \* بإسحج داج عوض لايتفرق

وكذلك لم يقدره حق قدره من قال أنه يجوز أن يذب أولياءه ومن لم يصبه طرفه عين ويدخلهم دار النعيم وإن كل الامرين بالنسبة اليه وإنما الخبر المحض جاء عنه بخلاف ذلك فتناء للخبر للامخالفه حكمته وعدله وقد انكر سبحانه في كتابه على من جوز عليه ذلك غاية الانكار وجعل الحكم به من أسوء الاحكام وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم أنه لا يحيى الموتى ولا يبعث من في القبور ولا يجمع الخلق ليوم يجازى المحسن فيه باحسانه والمسيء فيه باسائه ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظالمه ويكرم للمتحملين المشاق في هذه الدار من أجله وفي مرضاته بافضل كرامته ويبين لحقه الذى يحنلقون فيه ويعلم انذين كفروا أنهم كانوا كاذبين وكذلك لم يقدره حق قدره من هان عليه أمره ففصاه ونهيه فارتكب وحقه فضيعه وذكره فاهمله وغفل قلبه عنه وكان هواه آثر عنده من طلب رضاء وطاعة المخلوق أهم عنده من طاعة الله قللة الفضلة من قلبه وعامه وقوله وعمله وماله وسواء المقدم في ذلك لانه المهم عنده يستحف بنظر الله اليه وإطلاعه عليه وبكل قلبه وجوارحه ويستخفي من اناس ولا يستخفي من الله ويخشي الناس ولا يخشي الله ويعامل الخلق بافضل ما عنده وما يقدر عليه وإن عامل

الله عامله باهون ماعنده وأحقره وأن قام في خدمة من يحبه من البشر قام بالجد والاجتهاد وبذل النصيحة وقد افرغ له قلبه وجوارحه وقدمه على كثير من مصالحه حتى إذا قام في حق ربه أن ساعد القدر قام قياماً لا يرضاه مخلوق من مخلوق مثله وبذل له من ماله ما يستحي أن يواجه به مخلوق مثله فهل قدر الله حق قدره من هذا وصفه وهل قدره حق قدره من شارك بينه وبين عدوه في محض حقه من الاجلال والتعظيم والطاعة والذل والخضوع والخوف والرجاء فلو جعل له من أقرب الخلق اليه شريكاً في ذلك لكان ذلك جرأة وتوابعاً على محض حقه واستهانة به وتشريكاً بينه وبين غيره فيما لا ينبغي ولا يصلح إلا لله سبحانه فكيف وإنما أشرك معه أبغض الخلق اليه وأهونهم عايه وأمقهم عنده وهو عدوه على الحقيقة فإنه ما عبد من دون الله إلا الشيطان كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولا عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقت عبادتهم للشيطان وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة كما قال تعالى ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون فالشيطان يدعو المشركين الى عبادته ويوهمهم أنه ملك كذلك عباد الشمس والقمر والكواكب يزعمون إنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب وهي التي تخاطبهم وتقضي لهم الحوائج ولهذا اذا طلعت الشمس قارنها الشيطان فيسجد لها الكفار فيقع سجودهم له وكذلك عند غروبها وكذلك من عبد المسيح وأمه لم يعبدها وإنما عبد الشيطان فإنه يزعم أنه يعبد من أمره بعبادته وعبادة أمه ورضياعهم وأمرهم بها وهذا هو الشيطان الرجيم لعنة الله عليه لاعبد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فبدل هذا كله على قوله تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم فما عبد أحد من بني آدم غير الله كأنه من كان الا وقت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالعبودية في حصول اغراضه ويستمتع المعبود بالعباد في تعظيمه له وإشراكه مع الله الذي هو غاية رضاء الشيطان ولهذا قال تعالى ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس أي من إغوائهم وإضلالهم وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وإفنا أجلنا الذي أجات لنا قال النار متواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله ان ربك حكيم فهذه إشارة لطيفة الى السر الذي لاجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله وأنه لا ينفره بغير التوبة منه وإنما يوجب الخلود في النار وأنه ليس تحريره وقبحه بمجرد التهي عنه بل يستحيل على الله سبحانه أن يشرع لعباده إلهاً غيره كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كمال ونعوت

جلاله وكيف يظن بالمتفرد بالربوبية والالهية والمظنة والاجلال أن يأذن في مشاركته في ذلك أو يرضي به تعالى الله ذلك علوا كبيرا

### — فصل —

فلما كان الشرك أكبر شيء منافية للأمر الذي خالق الله له الخلق أمر لاجله بالامر الذي كان من أكبر الكبار عند الله وكذلك الكبر وتوابعه كما تقدم فإن الله سبحانه خلق الخلق وأنزل الكتاب لتكون الطاعة له وحده والشرك والكبر يتنافيان ذلك ولذلك حرم الله الحق على أهل الشرك والكبر ولا يدخلها من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر

### — فصل —

وبلى ذلك في كبر المفسدة القول على الله بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله ووصفه بضد ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم فهذا أشد شيء منافية ومناقضة لكمال من له الخلق والامر وقدح في نفس الربوبية وخصائص الرب فإن صدر ذلك عن علم فهو عناد أقبح من الشرك وأعظم إثماً عند الله فإن المنكر المقر بصفات الرب خبر من المعطل الجاحد لصفات كماله كما أن من أقر بالملك للملك ولم يجحد ملكه ولا الصفات التي استحق بها الملك لكن جعل معه شريكاً في بعض الأمور تقريباً إليه خبر ممن جحد صفات الملك وما يكون به الملك ما كان هذا أمر مستقر في سائر القطر والمقول فإن القدح في صفات الكمال والجحد لها من عبادة واسطة بين المعبود الحق وبين العابد يتقرب إليه بعبادة تلك الواسطة لإعظامه له وإجلاله فداء التعطيل هذا الداء المضال الذي لا دواء له ولهذا حكى الله عن امام المعطلة فرعون أنه أنكر على موسى ما أخبر به من أن ربه فوق السموات يا هامان ابن لي صرحاً لبلى أبليغ الأسباب السموات فاطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً واحتج الشيخ أبو الحسن الأشعري في كتبه على المعطلة بهذه الآية وقد ذكرنا لفظه في غير هذا الكتاب وهو كتاب اجتماع الحيوس الإسلامية على حرب المعطلة والجهمية في إثبات العلوم والقول على الله بلا علم والشرك متلازمان ولما كانت هذه البدع المضلة جهلاً بصفات الله وتكذيباً بما أخبر به عن نفسه وأخبر به عنه رسوله صلى الله عليه وسلم عنادا وجهلاً كانت من أكبر الكبار أن قصرت عن الكفر وكانت أحب إلى إبليس من كبار الذنوب كما قال بعض الساف البدعة أحب إلى إبليس من المعصية لأن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها وقال إبليس لئن الله أهلك بني آدم بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك

ثبتت فيهم الاهواء فهم يذنبون ولا يتوبون لانهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ومعلوم أن المذنب انما ضرره على نفسه وأما المبتدع فضرره على النوع وفتنة المبتدع في أصل الدين وفتنة المذنب في الشهوة والمبتدع قد قعد للناس على صراط الله المستقيم يصدهم عنه والمذنب ليس كذلك والمبتدع قاذح في أوصاف الرب وكأله والمذنب ليس كذلك والمبتدع مناقض لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم والماصي ليس كذلك والمبتدع يقطع على الناس طريق الآخرة والماصي بعلي السير بسبب ذنوبه

### فصل في

ثم لما كان الظلم والعدوان منافيان للعدل الذي قامت به السموات والارض وأرسل الله سبحانه رسله صلى الله عليه وسلم وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط كان أي الظلم من أكبر الكبائر عند الله وكانت درجته في العظمة بحسب مفسدته في نفسه وكأن قتل الانسان ولده الطفل الصغير الذي لاذب له وقد جيل الله سبحانه القلوب على محبته ورحمته وعطفها عليه وخشي الوالدين من ذلك بمزية ظاهرة وقتله خشية أن يشاركه في مطعمه ومشربه وما له من أقبح الظلم وأشدّه وكذلك قتله أبوه الذين كانوا سبب وجوده وكذلك قتله ذات رحمه وتفاوت درجات القتل بحسب قبحه وإستحقاق من قتله السعي في إبقائه ونفسيته ولهذا كان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً أو قتله نبي ويلي من قتل إماماً عادلاً أو عالماً يأمر الناس بالقسط ويدعوهم إلى الله سبحانه وينصحهم في دينهم وقد جعل الله سبحانه جزاء قتل النفس المؤمنة عمداً الخلود في النار وغضب الجبار ولعنته وإعداد العذاب العظيم له هذا موجب قتل المؤمن عمداً ما لم يمنع منه مانع ولا خلاف أن الاسلام الواقع بعد القتل طوعاً واختياراً مانع من نفوذ ذلك الجزاء وهل تمنع توبة المسلم منه بعد وقوعه فيه قولان للسلف والخلف وهما روايتان عن أحمد والذين قالوا لا تمنع التوبة من نفوذه رأوا أنه حق لا دمي لم يستوفه في دار الدنيا وخرج منه بظلامته فلا بد أن يستوفى له في دار العدل قالوا فما استوفاه الوارث فأتى استوفى محض حقه الذي خيره الله بين استينافه والغفوة وما ينفع المقتول من استيفاء وارثه وأي استدراك لظلامته حصل له باستيفاء وارثه وهذا أصح القولين في المسألة أن حق المقتول لا يسقط باستيفاء الوارث وهي وجهان للتحباب الشافعي وأحمد وغيرها ورأت طائفة أنه يسقط بالتوبة واستيفاء الوارث فإن التوبة تهدم ما قبلها والذنب الذي قد جنّاه قد أقيم عليه حده قالوا وإذا كانت التوبة تمحو أثر الكفر والسحروها أعظم أثماً من القتل فكيف تقصر عن محو أثر القتل وقد قبل الله توبة الكفار الذين قتلوا أولياءهم وجعلهم



من خيار عباده ودعا الذين أحرقوا أولياءهم وقتلهم عن دينهم ودعاهم إلى التوبة وقال تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا وهذا في حق التائب وهي تناول الكفر فادونه قالوا وكيف يتوب العبد من الذنب ويعاقب عليه بعد التوبة هذا معلوم انتفاؤه في شرع لله وجزائه قالوا وتوبة هذا المذنب تسليم نفسه ولا يمكن تسليمها إلى المقتول فأقام الشارع عليه مقامه وجعل تسليم النفس إليه كتسليمها إلى المقتول بمنزلة تسليم المال الذي عليه لوارثه فإنه يقوم مقام تسليمه للموروث والتحقيق في المسألة أن القتل يتطرق به ثلاثة حقوق حق لله وحق للمظلوم المقتول وحق للولي فإذا سلم القاتل نفسه طوعا واختياراً إلى الولي ندماً على ما فعل وخوفاً من الله وتوبة نصوحاً يسقط حق الله بالتوبة وحق الولي بالاستيفاء أو الصلح أو العفو ويحق حق المقتول يعوضه الله عنه يوم القيامة عن عبده التائب المحسن ويصلح بينه وبينه فلا يبطل حق هذا ولا تبطل توبة هذا وأما مسألة المال فقد اختلف فيها فقالت طائفة إذا أدى ما عليه من المال إلى الوارث فقد برئ من عهده في الآخرة كما برئ منها في الدنيا وقالت طائفة بل المطالبة لمن ظلمه بأخذه باقية عليه يوم القيامة وهو لم يستدرك ظلامته بأخذ وارثه له فإنه منعه من انتفاعه به في طول حياته ومات ولم يتنفع به فهذا ظلم لم يستدركه وإنما يتنفع به غيره بإدراكه وبنوا هذا على أنه لو انتقل من واحد إلى واحد وتمدد الورثة كانت المطالبة للجميع لأنه حق كان يجب عليه دفعه إلى كل واحد منهم عند كونه هو الوارث وهذا قول طائفة من أصحاب مالك وأحمد وفصل شيخنا رحمه الله بين الطائفتين فقال إن تمكن الموروث من أخذ ماله والمطالبة به فلم يأخذه حتى مات صارت المطالبة به للوارث في الآخرة كما هي له كذلك في الدنيا وإن لم يتمكن من طلبه وأخذه بل حال بينه وبينه ظلماً وعدواناً فالطالب له في الآخرة وهذا التفصيل من أحسن ما يقال فإن المال إذا استهلكه الظالم على الموروث وتعدر أخذه منه صار بمنزلة عبده الذي قتله قاتل وداره التي أحرقها غيره وطعامه وشرابه الذي أكله وشربه غيره ومثل هذا إنما تلف على الموروث لأعلى الوارث فحق المطالبة لمن تلف على ملكه فينبغي أن يقال فإذا كان المال عقاراً أو أراضاً أو أعياناً قائمة باقية بعد الموت فهي ملك للوارث يجب على الغاصب دفعها إليه كل وقت وإذا لم تدفع إليه أعيان ماله استحق المطالبة بها عند الله تعالى كما يستحق المطالبة بها في الدنيا وهذا سؤال قوى لا يخفى منه إلا بان يقال المطالبة لهما جميعاً كما لو غصب مالا مشتركاً بين جماعة استحق كل منهم المطالبة بحقه منه وكما لو استولى على وقف مرتب على بطون فابطل حق البطون كلهم منه كانت المطالبة يوم القيامة للجميع

ولم يكن بعضهم أولى بها من بعض والله أعلم

### فصل

ولما كانت مفسدة القتل هذه المفسدة قال الله تعالى من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً وقد أشكل فهم هذا على كثير من الناس وقالوا معلوم أن إثم قاتل مائة أعظم إثمًا عند الله من إثم قاتل نفس واحدة وإنما أتوا من ظنهم أن التشبيه في مقدار الآثم والمقوبة والقول لم يدل على هذا ولا يلزم من تشبيه الشيء بالشيء أخذه بجميع أحكامه وقد قال تعالى كلهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها وقال تعالى كلهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وذلك لا يؤجب أن لبثهم في الدنيا إنما كان هذا المقدار وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل كله أي مع العشاء كما جاء في لفظ آخر وأصرح من هذا قوله من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكأنما صام الدهر وقوله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن ومعلوم أن ثواب فاعل هذه الأشياء لم يبلغ ثواب المشبه به فيكون قدرها سواء ولو كان قدر الثواب سواء لم يكن لمصلي الفجر والعشاء في جماعة في قيام الليل منفعة غير النعب والنصب وما أوتي أحد بعد الإيمان أفضل من الفهم عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فإن قيل ففي أي شيء وقع التشبيه بين قاتل نفس واحدة وبين قاتل الناس جميعاً قيل في وجوه متعددة أحدها أن كل واحد منهما عاص لله ورسوله صلى الله عليه وسلم يخالف لامره متعرض لمقوته وكل منهما قذابه بنضب من الله ولعنته واستحقاق الخلود في نار جهنم وأعد لهم عذاباً عظيماً وإن تفاوتت درجات العذاب فليس إثم من قتل نياً أو إماماً عادلاً أو عالماً يأمر الناس بالقيسط كمن قتل من لا مزية له من آحاد الناس الثاني أنهما سواء في استحقاق ازهاق النفس الثالث أنهما سواء في الجراءة على سفك الدم الحرام فإن من قتل نفساً بغير استحقاق بل لمجرد الفساد في الأرض ولأخذ ماله فإنه يجترى على قتل كل من ظفر به وأمكنه قتله فهو معاد للتوع الانساني ومنها أنه يسمى قاتلاً أو قاسقاً أو ظالماً أو عاصياً بقتله واحداً كما يسمى كذلك بقتله الناس جميعاً ومنها أن الله سبحانه جليل المؤمنين في تواددهم وتراحيمهم وتماطفهم وتواصلهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له

سائر الجسد بالحمى والسقم فاذا أتاها القتال عضوا من ذلك الجسد فكانما أتلّف سائر الجسد وآلم جميع أعضائه فمن أذى مؤمناً واحداً فقد أذى جميع المؤمنين وفي أذى جميع المؤمنين أذى جميع الناس كلهم فإن الله لا يعايدافع عن الناس بالمؤمنين الذين بينهم فأيداء الخفير إيداء المخفر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقتل النفس ظلماً بغير حق ألا كان على ابن آدم الأول كفل منّا لأنه أول من سن القتل ولم يحجّ هذا الوعيد في أول زان ولا أول سارق ولا أول شارب مسكروا إن كان أول المسكرين قد يكون أولى بذلك من أول قاتل لأنه أول من سن الشرك ولهذا رأي النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن لحي الخزاعي يعذب أعظم العذاب في الثارلانه أول من غير دين إبراهيم عليه السلام وقد قال تعالى ولا تكونوا أول كافر به أي فيقتدي بكم من بعدكم فيكون اسم كفره عليكم وكذلك حكم من سن سنة سيئة فاتبع عليها وفي جامع الترمذي عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحجّ المقتول بالقاتل يوم القيامة ناصيته ورأسه بيده وأوداجه تتعخب دماً يقول يا رب سل هذا فيما قتاني فذكروا لابن عباس التوبة قتلي هذه الآية ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ثم قال ما نسخت هذه الآية ولا بدلت وأني له التوبة قال الترمذي هذا حديث حسن وفي صحيح البخاري عن سمرة بن جندب قال أول ما ينتن من الإنسان بطنه فمن استطاع منكم أن لا يأكل الا طيباً فليفعل ومن استطاع أن لا يحول بينه وبين الجنة ملائكة فليفعل وفي جامع الترمذي عن نافع قال نظر عبد الله بن عمر يوماً الى السكبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والمؤمن عند الله أعظم حرمة منك قال الترمذي هذا حديث حسن وفي صحيح البخاري أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً وذكر البخاري أيضاً عن ابن عمر قال من ورطت الامور التي لا يخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حيلة وفي الصحيحين عن أبي هريرة رفعه سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر وفيهما أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم لا رحموا بعدي كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض وفي صحيح البخاري عنه صلى الله عليه وسلم من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها يوجد مسيرة أربعين عاماً هذه عقوبة قاتل عدو الله إذا كان معاهداً في عهده وأمانه فكيف بعقوبة قاتل عبده المؤمن وإذا كانت امرأة قد دخلت النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً وعطشاً فرأها النبي صلى الله عليه وسلم في النار والهرّة تحمد شهادتي وجهها وصدرها فكيف بعقوبة من حبس مؤمناً حتى مات بغير حرم وفي بعض السنن عنه صلى الله عليه وسلم لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق

## فصل

ولما كانت مفسدة الزنا من أعظم الماسد وهي منافية لأصلحة نظام العالم في حفظ الانساب وحماية الفروج وصيانة الحرمات وتوقي ما يوقع أعظم المداوة والبغضاء بين الناس من إفساد كل منهم امرأة صاحبه وبنته وأخته وأمه وفي ذلك خراب العالم كانت تلى مفسدة القتل في الكبر ولهذا قرنها الله سبحانه بها في كتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم في سننه كما تقدم قال الامام أحمد ولا أعلم بعد قتل النفس شيئاً أعظم من الزنا وقد أكد سبحانه حرمة بقوله والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يلقون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون الآية فقرن الزنا بالشرك وقتل النفس وجعل جزاء ذلك الخلود في النار في العذاب المضاعف المومنين ما لم يرفع العبد وجب ذلك بالثبوت والايمان والعمل الصالح وقد قال تعالى ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً فاخبر عن نفسه في نفسه وهو القبيح الذي قد تناها قبحه حتى استقر فحشه في العقول حتى عند كثير من الحيوانات كما ذكر البخاري في صحيحه عن عمرو بن ميمون الاودي قال رأيت في الجاهلية قرداً زناً بقردة فاجتمع القرد وعليهما فرجوهما حتى ماتا ثم أخبر عن غايته بأنه ساء سبيلاً فإنه سبيل هلكة وبوار واقتقار في الدنيا وسبيل عذاب في الآخرة وخزي ونكال ولما كان نكاح أزواج الآباء من أقبحه خصه بمزيد ذم فقال أنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً وعلق سبحانه فلاح العبد على حفظ فرجه منه فلا سبيل له الى الفلاح بدونه فقال قد أفاح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون الى قوله فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون وهذا يتضمن ثلاثة أمور من لم يحفظ فرجه لم يكن من المفلحين وأنه من الملوين ومن العادين ففاته الفلاح واستحق اسم العادون ووقع في اللوم ففحاسة ألم الشهوة وممانتها أيسر من بعض ذلك ونظير هذا أنه ذم الانسان وأنه خلق هلو عا لا يصبر على شرو ولا خير بل إذا مسه الخير منع وبخل وإذا مسه الشر جزع الا من استتاه بعد ذلك من التاجين من خافه فذكر منهم الذين هم لقروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون وأمر الله تعالى نبيه أن يأمر المؤمنين بنقض أبناسهم وحفظ فروجهم وأن يملئهم أنه مشاهد لأعمالهم مطاع عليها يلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ولما كان مبدأ ذلك من قبل البصر جعل الامر بفضه مقدماً على حفظ الفرج فان الحوادث مبدأها من النظر كما أن معظم النار مبدؤها من مستنصر الشرر ثم تكون نظرة ثم تكون خطرة ثم خطوة ثم خطيئة ولهذا قيل من حفظ هذه الاربعة أحرز دينه اللحظات والحلطات واللفظات والخطوات فينبغي للعبد أن يكون

بواب نفسه على هذه الابواب الاربعة ويلتزم الرباط على ثغورها فتها يدخل عليه العدو  
فيجوس خلال الديار ويتم ما علوا تبيرا

### فصل في

وأكثر ما تدخل المعاصي على العبد من هذه الابواب الاربعة فنذكر في كل واحد  
منها فصلا يليق به فاما اللحظات فهي رائد الشهوة ورسولها وحفظها أصل حفظ الفرج فمن  
أطلق نظره أوردته موارد الهلاك وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ياعلى لا تتبع النظرة  
النظرة فانما لك الاولى وابست لك الثانية وفي المسند عنه صلى الله عليه وسلم النظرة سهم  
مسموم من سهام إبليس فمن غض بصره عن محاسن امرأة أو أمرده الله أورث الله في قلبه  
حلاوة العباداة الى يوم القيامة هذا معنى الحديث وقال غنوا أبصاركم واحفظوا فروجكم  
وقال إياكم والجلوس على الطرقات قالوا يا رسول الله مجالسنا مائتاد منها قال فان كنتم لا بد  
فاعلين فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حقه قال غض البصر وكف الاذي ورد السلام والنظر  
أصل عامة الحوادث التي تصيب الانسان فان النظرة تولد خطرة ثم تولد الخطرة فكرة  
ثم تولد الفكرة شهوة ثم تولد الشهوة إرادة ثم تقوى تصير عزيمة جازمة فيقع الفعل  
ولا بد ما لم يمنع منه مانع وفي هذا قيل الصبر على غض البصر أيسر من الصبر على ألم ما بعده  
ولهذا قال الشاعر

كل الحوادث مبداها من النظر \* ومعظم النار من مستنصر السر  
كم نظرة باغت في قاب صاحبها \* كمين السهم بين القوس والوتر  
والعبد مادام ذا طرف بقلبه \* في أعين العين موقوف على الخطر  
يسر مقاته ماضر مهجته \* لامرحبا بسرور عاد بالضرر  
ومن آفاته أنه يورث الحسرات والزفريات والحرقات فيري العبد ما ليس قادراً عليه ولا صابراً  
عنه وهذا من أعظم العذاب أن ترى ما لا صبر لك عنه ولا عن بعضه ولا قدرة لك عليه قال الشاعر  
وكنت متى أرسلت طرفك رائداً \* اقبلك يوماً أتعتبك المناظر  
رأيت الذي لا كله أنت قادر \* عليه ولا عن بعضه أنت صابر  
وهذا اليت يحتاج الى شرح ومراده أنك ترى ما لا تصبر عن شيء منه ولا تقدر عليه فان  
قوله لا كله أنت قادر عليه نفي قدرته على الكل الذي لا يتفي إلا بنفي القدرة عن كل واحد  
واحد وكل من مرسل خطاه فأنقمت إلا وهو يتشطح بينهن قتيلاً كما قيل  
بأنطراً ما أنقمت لحفاته \* حتى تشحط بينهن قتيلاً

ولى من أبيات

مل السلامة فاغدت لحظاته \* وقفا على طلال يظن جيلا  
ما زال يتبع أثره لحظاته \* حتى تشحط بينهن قتلا  
ومن العجب أن لحظة انماظرهم لا يصل الى المنظور اليه حتى يتبوء مكانا من قلب الناظر  
ولى من قصيدة

ياراميا بسهام الالحظ مجتهدا \* أنت القتل بما رمي فلا تصب  
وباعث الطرف يرتاد الشفاهه \* أحبس رسلك لا يأتيك بالمطب  
وأعجب من ذلك أن انظرة تجرح القاب جرحا فيتمها جرح على جرح ثم لا يمتعه ألم الجراحة  
من استدعا تكرارها ولى أيضاً في هذا المعنى  
مازلت تتبع نظرة في نظرة \* في أثر كل ما يهيج وما يبع  
وتنقل ذاك الدواء جرحك وهو في الله \* تحقيق تجريح على تجريح  
فذهبت طرقك بالاحاظ وبالبا \* فالقاب منك ذبيح أي ذبيح  
وقد قيل إن جنس اللحظات أيسر من دوام الحسرات

### فصل في

وأما الخطرات فشأنها أصعب قائما مبدأ الخير والشر ومنها تتولد الارادات والهمم  
والعزائم فمن راعي خطراته ملك زمام نفسه وقهر هواه ومن غلبته خطراته فهو هوانه ونفسه  
له أغاب ومن استهان بالخطرات قاده قهراً إلى الهلكات ولا تزال الخطرات تزد على القاب  
حق تصوير مفي باطلة كسراب قيمة يحسب الظمان ماء حتى إذا جاء لم يجد شيئا ووجد  
الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب وأحسن الناس همّة وأوضعهم نفساً من رضى  
من الحقائق بالاماني الكاذبة واستجابها لنفسه وتحلى بها وهي لعمري رأس من أموال  
المفاسين ومتاجر الباطلين وهي قوة النفس الفارغة التي قد تمت من الوصل بزور الخيال  
ومن الحقائق بكرائب الآمال كما قال الشاعر

أما من سعد رواء على الظما سقاها سعداً على ظمأ بردا  
مفي إن تكن حقاً تكن أحسن المني والا نقد عشنا بها زمناً رغدا

وهي أضر شيء على الانسان وتولد من العجز والكل وتولد التفريط والاضاعة والحسرة  
والندامة والمتنفي لما فاتة مباشرة الحقيقة بحسبه تحت صورتها في قلبه وعانقها وضما اليه  
فقع بوصال صورة وهمية خالية صورها فكره وذلك لا يجدي عليه شيئاً وانما مثله مثل

الجائع والظمان يصور في وهمه صورة الطعام والشراب وهو يأكل ويشرب والسكون به الى ذلك واستجلا به يدل على خساسة النفس ووضاعتها وانما شرف النفس وزكاتها وطهارتها وعلوها بأن تنفى عنها كل خطرة لا حقيقة لها ولا ترضى أن يخطرها ببالله ويأتف لنفسه منها ثم الخطرات بعد أقسام تدور على أربعة أصول خطرات يستجلب بها العبد منافع دنياء وخطرات يستدفع بها مضار دنياء وخطرات يسجلب بها مصالح آخرته وخطرات يستدفع بها مضار آخرته فليحصر العبد خطراته وأفكاره وهمومه في هذه الاقسام الاربعة فاذا انحصرت له فيها فما أمكن اجتماعه منها لم يتركه لغيره واذ تراحت عليه الخطرات كترائح متعاقباتها قدم الاهم فالاهم الذي يخشى فوته وأخر الذي ليس باهم ولا يخاف فوته بقى قسمان آخران أحدهما مهم لا يفوت والثاني غير مهم ولكنه يفوت ففي كل منهما يدعو الى تقديمه فهنا يقع التردد والحيرة فيه فان قدم الاهم خشى فوات مادونه وان قدم مادونه فاته الاستغفال به عن المهم وذلك بأن يعرض له أمران لا يمكن الجمع بينهما ولا يحصل أحدهما الا بتفويت الآخر فهو موضع استعمال العقل والفقه والمعرفة ومن هنا ارتفع من ارتفع وأنجح من أنجح وخاب من خاب فأكثر من ترى بمن يعظم عقله ومعرفته يؤثر غير المهم الذي لا يفوت على المهم الذي يفوت ولا يتجد أحداً يسلم من ذلك ولكن مستقل ومستكثر والتحكيم في هذا الباب لا امدة الكبرى التي يكون عليها مدار الشرع والتقدير واليه يرجع الخالق والامر وهي إنبات أكبر المصلحتين وأعلامها وإن فانت المصاحبة التي هي دونها والدخول في أدنى المفسدين لدفع ما هو أكبر منهما قنوت مصلحة لتحصيل ما هو أكبر منهما ويرتكب مفسدة لدفع ما هو أعظم منها فخطرات العاقل وفكره لا يتجاوز ذلك وبذلك جاءت الشرائع ومصالح الدنيا والآخرة لا تقوم الا على ذلك وأعلى الفكر وأجلها وأنفعها ما كان لله والدار الآخرة فما كان لله فهو أنواع (الاول) الفكرة في آياته المنزلة وتمقها وفهمها وفهم مراده منها ولذلك أنزلها الله تعالى الا لجرد تلاوتها بل الا لاوة وسيلة قال بعض السلف أنزل القرآن ليعمل به فأتخذوا تلاوته عملاً (الثاني) الفكرة في آياته المشهودة والاعتبار بها والاستدلال بها على أسمائه وصفاته وحكمته وإحسانه وبره وجوده وقد حث الله سبحانه عباده على التفكير في آياته وتدبرها وتعقلها واذم الغافل عن ذلك (الثالث) الفكرة في آياته وإحسانه وإنعامه على خلقه باصناف النعم وسعة مغفرته ورحمته وحلمه وهذه الانواع الثلاثة تستخرج من القلب معرفة الله ومحبة وخوفه ورجاءه ودوام الفكرة في ذلك مع الذكر يصبغ القلب في المعرفة والمحبة صبغة تامة (الرابع) الفكرة في عيوب النفس وآفاتا وفي عيوب العمل وهذه الفكرة عظيمة النفع وهذا باب

لكل خير وتأثيرها في كبر النفس الامارة بالسوء ومتى كسرت عاشت النفس المطمئنة وانتعشت وصار الحكم لها على القلب ودارت كلمته في مملكته وبث أمراءه وجنوده في مصالحه (الخامس) افكرة في واجب الوقت ووظيفته وجمع الهم كله عليه فالعارف ابن وقته فان أضاعه ضاعت عليه مصالحها كلها فجميع المصالح انما تنشأ من الوقت فتبني أضاع الوقت لم يستدركه أبداً قال الشافعي رضى الله عنه صحبت الصوفية فلم أستفد منهم سوى حرفين أحدهما قولهم الوقت سيف فان لم تقطعه قطعك وذكر الكلمة الاخرى ونفسك إن أشغلتها بالحق والا شغلتك بالبطل فوقت الانسان هو عمره في الحقيقة وهو مادة حياة الابدية في التيم المقيم ومادة المعيشة الضنك في العذاب الاليم وهو يمر أسرع من مر السحاب فما كان من وقته لله وبالله فهو حياته وعمره وغير ذلك ليس محسوباً من حياته وان عاش فيه عيش البهائم فاذا قطع وقته في الغفلة والشهوة والاماني الباطلة وكان خير ماقطعه بالنوم والبطالة فبوت هذا خبر له من حياته واذا كان العبد وهو في الصلاة ليس له من صلاته الا ما عطل منها فليس له من عمره إلا ما كان فيه بالله وله وما عدا هذه الاقسام من الخطرات والفكر فاما وساوس شيطانية وإما أماني باطلة وخذع كاذبة بمنزلة خواطر المصابين في عقولهم من السكران والمحبوسين والموسوسين ولسان حال هؤلاء يقول عند انكشاف الحقائق

إن كان منزلي في الحب عندكم \* ما قد لقيت فقد ضيعت أيامي

أمنية ضفرت نفسي بها زماً \* واليوم احسبها أضفأت أحلامي

وأعلم ان ورود الخاطر لا يضر وإنما يضر استدعاؤه ومخادنته فالخاطر كاللار على الطريق فان لم تستدعه وتركه مروا فاضرب عنك وان استدعيت سحرك بمجديته وخذعه وغروره وهو أخف شيء على النفس الفارغة الباطلة وأثقل شيء على القلب والنفس الشريفة السبابة المطمئنة وقد ركب الله سبحانه في الانسان نفسي نفساً أمارة ونفساً مطمئنة وهما متعاديتان فكما خف على هذه ثقل على هذه وكلما التذت به هذه تأملت به الاخرى فليس على النفس الامارة أشق من العمل لله وينار رضاه على هواها وليس لها أنفع منه وكذا ليس على النفس المطمئنة أشق من العمل لغير الله وأجابه داعي الهوى وليس عليها شيء أضر منه والملك مع هذه عن يمين القلب والشيطان مع تلك عن ميسرة القلب والحروب مستمرة لاتضع أوزارها الا أن تستوفي أجلها من الدنيا والباطل كله يتحيز مع الشيطان والامارة والحق كله يتحيز مع الملك والمطمئنة والحرب دول وسجال وانصرف الصبر ومن صبر وصابر ورابطاً واتقى الله فله العافية في الدنيا والآخرة وقد حكم الله تعالى حكماً لا يبدل أبداً أن



العاقبة للتقوي والعاقبة للمتقين فالقلب لوح فارغ والخواطر نقوش تنقش فيه فكيف يابق بالمقابل أن يكون نقوش لوحه مابين كذب وغرور وخدع وأمانى باطلة وسراب لاحقيقة له فأى حكمة وعلم وهدي يتنقش مع هذه النقوش وإذا أراد أن ينقش ذلك فى لوح قلبه كان بمنزلة كتابة العلم النافع فى محل مشغول بكتابة مالا منفعة فيه فان لم يفرغ القلب من الخواطر الردية لم يستقر فيه الخواطر النافعة فانها لا تستقر إلا فى محل فارغ كما قيل  
أناى هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فتمكتنا

ولهذا كثير من أرباب السلوك بنوا سلوكهم على حفظ الخواطر وان لا يمكنوا خاطراً يدخل قلوبهم حتى تصير القلوب فارغة قابلة لاكتشف وظهور حقائق الماويات فيها وهؤلاء حفظوا شيئاً وغابت عنهم أشياء فانهم أدخلوا القلوب من أن يطرقها خاطر فبقيت فارغة لاشئ فيها فصادفها الشيطان خالية فبذر فيها الباطل فى قوالب وهمهم أنها أعلى الاشياء وأسرفها وعوضهم بها عن الخواطر التي هي مادة العلم والهدي وإذا دخل القلب عن هذه الخواطر جراء الشيطان فوجد المحل خالياً فشغله بما يناسب حال صاحبه حيث لم يستطع أن يشغله بالخواطر السلفية فكيف بالعلوية فشغله بأداة التجريد والفراغ من الارادة التي لا صلاح لأمبد ولا فلاح إلا بأن تكون هي المسئولة على قلبه وهي إرادة مراد الله الديني الامرى الذي يحبه ويرضاه وشغل القلب واهتمامه بمعرفته على التفصيل به والقيام به وتنفيذه فى الحائق والتطرق الى ذلك والتوصل اليه بالدخول فى الحائق لتنفيذه فبطلهم الشيطان عن ذلك بأن دعاهم الى تركه وتمطيه من باب الزهد فى خواطر الدنيا واسبابها واهتمامهم أن كمالهم فى ذلك التجريد والفراغ وهيئات هيئات إنما الكمال فى اجلاء القلب والسر من الخواطر والارادات والفكر فى تحصيل مرضى الرب تعالى من المبد ومن الناس والفكر فى طرق ذلك التوصل اليه فأكمل الناس أكثرهم خواطر وفكر أو إرادات لذلك كما إن أقص الناس أكثرهم خواطر وفكر أو إرادات لحظوظه وهواه أين كانت والله المستعان وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كانت تتزاحم عليه الخواطر فى مرضات الرب تعالى فربما استعملها فى صلاته فكان يجهز جيشه وهو فى صلاته فيكون قد جمع بين الصلاة والجهاد وهذا من باب تداخل العبادات فى العبادة الواحدة وهو من باب عزيز شريف لا يدخل منه الا صادق حاذق الطالب متضلع من العلم عالى الهمة بحيث يدخل فى عبادة يظفر فيها بعبادات شتى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

### فصل فى

وأما الانفضات خففتها بأن لا يخرج انفضة ضائمة بل لا يتكلم الا فيما يرجو فيه الرجى والزيادة

في دينه فإذا أراد أن يتكلم بالكلمة نظر هل فيها ربح أو فائدة أم لا فإن لم يكن فيها ربح أمسك عنها وإن كان فيها ربح نظر هل تقوته بها كلمة هي أربح منها فلا يضيعها بهذه وإذا أردت أن تستدل على ما في القلوب فاستدل عليه بحركة اللسان فإنه يطالعك على ما في القلب شاء صاحبه أم أبي قال يحيى بن معاذ القلب كالقدور تغلى بما فيها والسنها مغارفها فانظر الرجل حين يتكلم فإن لسانه يغترف لك به بما في قلبه حلو وحامض وعذب وأجاج وغير ذلك وبين لك طعم قلبه إغتراف لسانه أي كما تطعم بلسانك طعم ما في القدور من الطعام فتدرك العلم بحقيقته كذلك تطعم ما في قلب الرجل من لسانه فتذوق ما في قلبه من لسانه كما تذوق ما في القدر بلسانك وفي حديث أنس المرفوع لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال الفم والفرج قال الترمذي حديث حسن صحيح وقد سأل معاذ النبي صلى الله عليه وسلم عن العمل الذي يدخله الجنة ويباعده من النار فأخبره صلى الله عليه وسلم برأسه وعموده وذروة سنامه ثم قال ألا أخبركم بملاك ذلك كله قال بلى يا رسول الله فأخذ بلسان نفسه ثم قال كف عني هذا فقال وإنا لمواخذون بما نتكلم به فقال تكلمت ألسنة يا معاذ وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو على مناخرهم إلا حصائد السننهم قال الترمذي حديث حسن صحيح ومن العجب أن الإنسان يهون عليه التحفظ والاحتراز من أكل الحرام والظلم والزنا والسرقة وشرب الخمر ومن انظر المحرم وغير ذلك ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه حتى يري الرجل يشار إليه بالدين والزهد والبادة وهو يتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بال يزل بالكلمة الواحدة منها أبعد مما بين المشرق والمغرب وكأنه تري من رجل متورع عن الفواحش والظلم ولسانه تقر في أعراض الأحياء والأموات ولا يبالي ما يقول وإذا أردت أن تعرف ذلك فانظر إلى ما رواه مسلم في صحيحه من حديث جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل والله لا يغفر الله لفلان فقال الله عز وجل من ذا الذي يتألى على إني لا أغفر لفلان قد غفرت له وأحبطت عمله فهذا العابد الذي قد عبد الله ماشاء أن يعبد أحبطت هذه الكلمة الواحدة عمله كله وفي حديث أبي هريرة نحو ذلك ثم قال أبو هريرة تكلم بكلمة أوبقت دينه وآخرته وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقى لها بالاً يرفعه الله بها درجات وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً يهوي بها في نار جهنم وعند مسلم أن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يهوي بها في النار أبعد مما بين المغرب والمشرق وعند الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث بلال بن الحارث المزني إن أحدم

ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها رضوانه الى يوم  
يلقاه وإن أحذركم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها  
سخطه الى يوم يلقاه فكان علقمة يقول كم من كلام قد منعه حديث بلال بن الحارث  
وفي جامع الترمذي أيضاً من حديث أنس قال توفي رجل من الصحابة فقال رجل أبشر  
بالجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لا تدري لعله تكلم فيما لا ينيه أو بخل  
بما لا ينقصه قال حديث حسن وفي لفظ أن غلاماً استشهد يوم أحد فوجد على بطنه صخرة  
مربوطة من الجوع فسححت أمه التراب عن وجهه وقالت هنيئاً لك يا بني الجنة فق لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا ينيه ويمنع ما لا يضره في الصحيحين  
من حديث أبي هريرة يرفعه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليلق خيراً أو ليصمت وفي  
لفظ مسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فاذا شهد أمراً فليتكلم بخير أو ليصمت وذكر  
الترمذي بإسناد صحيح عنه صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه ما لا ينيه وعن  
سفيان بن عبد الله الثوري قال قلت لرسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً  
بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم قال قلت لرسول الله ما أخوف ما تخاف علي فاخذ بلسان  
نفسه ثم قال هذا والحديث صحيح وعن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمر بمعروف أو نهى عن منكر  
أو ذكر الله عز وجل قال الترمذي حديث حسن وفي حديث آخر إذا أصبح العبد فان  
الأعضاء كلها تكلم اللسان تقول اتق الله فانما نحن بك فاذا استقممت استقمنا وإن أعوججت  
أعوججنا وقد كان بعض السلف يحاسب أحدهم نفسه في قوله يوم حار ويوم بارد ولقد  
روى بعض الأكر من أهل العلم في الترمذي بموت فسل عن حاله فقال أنا موقوف على  
كلمة فانها قال ما احوح الناس الى غيث فقيل لي وما يدريك أنا أعلم بمصاحبة عبادي  
وقال بعض الصحابة لحامده يوماً مات الى السفارة فبعث بها ثم قال استغفر الله ما أنكلم  
بكلمة الا وأنا أخطئها وأزعمها الا هذه الكلمة خرجت بي بغير خطام ولا زمام أو كما قال  
والسير حركات الجوارح حركة اللسان وهي أضرها على العبد وأختلف السلف والخلف  
هل يكتب جميع ما يلفظه أو الحiro والسر فقط على قوانين اطهرها الاول وقال بعض السلف  
كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا ما كان من ذكر الله وما والاه وكان الصديق رضي الله عنه  
يمسك لسانه ويقول هذا أوردني الموارد والكلام أسيرك فاذا خرج من فيك صرت  
أسيره والله عند لسان كل قائل وما يلفظ من قول الا لده رقيب عتيد وفي اللسان آفتان  
عظيمتان إن خلص اللبد من احدهما لم يخلص من الآخرة آفة الكلام وآفة السكوت وقد

يكون كل منهما أعظم إثمًا من الاخرى في وقتها فالساكت عن الحق شيطان آخر س عاص لله مرء مداهن إذا لم يخف على نفسه والمتكلم بالباطل شيطان ناطق عاص لله وأكثر الخلق منحرف في كلامه وسكوته فهم بين هذين النوعين وأهل الوسط وهم أهل الصراط المستقيم كفوا ألسنتهم عن الباطل واطلقوها فيما يسود عليهم نغمه في الآخرة فلا يري أحدهم أنه يتكلم بكلمة تذهب عليه ضامة بلا منفعة فضلا أن تضره في آخرته وإن البعد ليأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الحبال فيجد لسانه قد هدمها عليه كلها ويأتي بسينات أمثال الحبال فيجد لسانه قد هدمها من كثرة ذكر الله عز وجل وما اتصل به

### ❦ فصل ❦

وأما الخطوات فمفطها بأن لا يتقل قدمه إلا فيها يرجوا ثوابه عند الله تعالى فإن لم يكن في خطاه مزيد ثواب فالعمود عنها خير له ويمكنه أن يستخرج من كل مباح يحطو إليه قرية يتقرب بها وينوبها الله فيقع خطاه قرية وتقلب عادته عبادة ومباحاته طاعات ولما كانت العثرة عثرتين عثرة الرجل وعثرة اللسان جاءت أحدهما قرينة الاخرى في قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فوصفهم بالاستقامة في لفظاتهم وخطواتهم كما جمع بين المحظرات والمحطرات في قوله تعالى يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور

### ❦ فصل ❦

وهذا كله ذكرناه مقدمة بين يدي تحريم الفواحش ووجوب حفظ الفرج وقد قال صلى الله عليه وسلم أكثر ما يدخل الناس النار الفم والفرج وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرء مسلم إلا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة وهذا الحديث في اقتران الزنا بالكفر وقتل النفس نظير الآية التي في الفرقان ونظير حديث ابن مسعود بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالآخرة وقوعا ثم بالذي يليه قالزنا أكثر وقوعا من قتل النفس وقتل النفس أكثر وقوعا من الردة نعوذ بالله منها وأيضاً فإنه انتقال من الاكبر الى ما هو أكبر منه مفسدة ومفسدة الزنا مناقضة لصلاح العالم فإن المرأة إذا زنت أدخلت المار على أهلها وزوجها وأقاربها ونكست رؤسهم بين الناس وإن حملت من الزنا فإن قتلت ولدها جمعت بين الزنا والقتل وإن حملته الزوج أدخلت على أهلها وأهله أجنيا ليس منهم فورثهم وليس منهم ورآهم وخلاهم وانتسب اليهم وليس منهم إلى غير ذلك من مفاسد زناها وأما زنا الرجل فإنه يوجد اختلاط الانساب أيضاً وإفساد

المرأة المصونة وتعرضها للتلف والفساد ففي هذه الكبيرة خراب الدنيا والدين وإن عمرت القبور في البرزخ والثار في الآخرة فكف في الزنا من استحلل محرمات وقوات حقوق ووقوع مظالم ومن خاصيته أنه يوجب الفقر وقصر العمر ويكسو صاحبه سواد الوجه وثوب المقت بين الناس ومن خاصيته أيضاً أنه يشتت القلب ويعرضه إن لم يمتعه ويجلب الهم والحزن والخوف ويباعد صاحبه من الملك ويقربه من الشيطان فليس يعد مفسدة القتل أعظم من مفسدته ولهذا شرع فيه القتل على أشنع الوجوه وأقشها وأصعبها ولو بلغ العبد أن امرأته أوحرمته قتل كان أسهل عليه من أن يبلغه أنها زنت وقال سعيد بن عباد رضي الله عنه لورأيت رجلاً مع امرأتي لضربت بالسيف غير مصنع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعجبون من غيرة سعد والله لا تأغير منه والله أغير مني ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن متفق عليه وفي الصحيحين أيضاً عنه صلى الله عليه وسلم إن الله يغار وإن المؤمن يغار وغيره الله أن يأتي العبد ما حرم عليه وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لا أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله من أجل ذلك أنفي على نفسه وفي الصحيحين في خطبته صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف أنه قال يأمة محمد والله إنه لأحد أغبر من الله أن يزني عبده أو تزني أمته يأمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ثم رفع يديه فقال اللهم هل بلغت وفي ذكر هذه الكبيرة بخصوصها عقاب صلاة الكسوف سر بديع لمن تأمله وظهور الزنا من أمارات خراب العالم وهو من أشرط الساعة كما في الصحيحين عن أنس بن مالك أنه قال لا حدثكم حديثاً لا يحديثكموه أحد بعدي سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أشرط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنا ويقتل الرجال وتكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد وقد جرت سنة الله سبحانه في خلقه أنه عند ظهور الزنا يتغضب الله سبحانه وتعالى ويشد غضبه فلا بد أن يؤثر غضبه في الأرض عقوبة قال عبد الله بن مسعود ما ظهر الربا والزنا في قرية إلا أذن الله بها لكها ورأي بعض أحبار بني إسرائيل إنسالة يغامر امرأة فقال مهلا يا بني فصرع الأب عن سريره فاقطع نخاعه وأسقطت إمرأته وقيل له هكذا غضبك لي لا يكون في جنسك خير أبداً وخس سبحانه حد الزنا من بين سائر الحدود بثلاث خصائص أحدها القتل فيه بأشنع القتلات وحيث خففه فجمع فيه بين العقوبة على البدن بالجلد وعلى القلب بتقريبه عن وطنه سنة الثاني أنه نهى عباده أن تأخذهم بالزناة رافة في دينه بحيث تنهم من إقامة

الحد عليهم فانه سبحانه من رآته بهم ورحمته بهم شرع هذا العقوبة فهو أرحم بكم منكم وهم ولم تمنعه رحمته من أمره بهذه العقوبة فلا يمنعكم أتم ما يقوم بقلوبكم من الرأفة من إقامة أمره وهذا وإن كان عاما في سائر الحدود ولكن ذكر في حد الزنا خاصة لشدة الحاجة الى ذكره فان الناس لا يجحدون في قلوبهم من الغاظة والقسوة على الزاني ما يجحدونه على السارق والقاذف وشارب الخمر فلو بهم ترحم الزاني أكثر مما ترحم غيره من أرباب الجرائم والوقائع والواقع شاهد بذلك فهو أن تأخذهم هذه الرأفة وتحملهم على تطيل حد الله عز وجل وسبب هذه الرحمة أن هذا ذنب يقع من الأشراف والأوساط والأراذل وفي النفوس أقوى الدواعي اليه والمشارك فيه كثير وأكثر أسبابه الشقاق والقلوب مجبولة على رحمة العاشق وكثير من الناس يعمد مساعدته طاعة وقرية وإن كانت الصورة المشوقة محرمة عليها ولا يستكر هذا الامر فهو مستقر عند من شاء الله من أشباه الانعام ولقد حكى لنا من ذلك شيء كثير أكثره عن ناقصي العقول والأديان كالحدم والنساء وأيضا فان هذا ذنب غالب ما يقع مع التراضي من الجانبين فلا يقع فيه من المدوان والظلم والاعتصاب ما تنفر النفوس منه وفيها شهوة غالبية له فتصور ذلك لنفسها فتقوم بها رحمة تمتع إقامة الحد وهذا كله من ضعف الايمان وكال الايمان أن تقوم به قوة يقيم بها أمر الله ورحمة يرحم بها المحدود فيكون موافقا لربه سبحانه في أمره ورحمته \* الثالث أنه سبحانه أمر أن يكون حدهما بمشهد من المؤمنين فلا يكون في خلوة حيث لا يراها أحد وذلك أبلغ في مصلحة الحد وحكمة الزجر وحد الزاني المحصن مشفق من عقوبة الله تعالى لقوم لوط بالتقذف بالحجارة وذلك لاشتراك الزنا واللواط في الفحش وفي كل منهما فساد يناقض حكمة الله في خلقه وأمره فان في اللواط من المفساد ما يفوت الحصر والتمدد ولأن يقتل المفعول به خبر له من أن يؤذي فانه يفسد فساداً لا يرجي له بعده صلاح أبداً ويذهب خيره كله وتمنع الارض ماء الحياء من وجهه فلا يستحي بعد ذلك لا من الله ولا من خلقه وتعمل في قلبه وروحه نطفة الفاعل ما يعمل السم في البدن وقد احتأف الناس هل يدخل الجنة مفعول به على قولين سمعت شيخ الاسلام رحمه الله يحكيهما والذين قالوا لا يدخل الجنة احتجوا بأمر منها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنا فاذا كان هذا حال ولد الزنا مع أنه لا ذنب له في ذلك ولكنه مظنة كل شر وخبث وهو جدير ان لا ينجى منه خير أبداً لانه مخلوق من نطفة خيئة واذا كان الجسد الذي تربي على الحرام التار أولى به فكيف بالجسد المخلوق من النطفة الحرام قالوا والمفعول به شر من ولد الزنا وأخرى وأخبث وأوسخ وهو جدير أن لا يوفق لخير وأن يحال بينه وبينه وكلما عمل خيراً قبيض الله له ما يفسده

عقوبة له وقل أن ترى من كان كذلك في صفه إلا وهو في كبره شر مما كان ولا يوفق لعمل صالح ولا لعم نافع ولا توبة نصوحا والتحقيق في هذه المسألة أن يقال إن تاب المبتلى بهذا البلاء وأب ورزق توبة نصوحا وعملا صالحا وكان في كبره خيرا منه في صفه وبدل سيئاته بحسنات وغسل عار ذلك عنه بأنواع الطاعات والقربات وغض بصره وحفظ فرجه عن المحرمات وصدق الله في معاماته فهذا مغفور له وهو من أهل الجنة فإن الله يفر الذنوب جميعا وإذا كانت التوبة تمحو كل ذنب حتى الشرك بالله وقتل أنبيائه وأوليائه والسيح والكفر وغير ذلك فلا تقصر عن محو هذا الذنب وقد استقرت حكمة الله به عدلا وفضلا أنه التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقد ضمن الله سبحانه لمن تاب من الشرك وقتل النفس والزنا أنه يبدل سيئاته حسنات وهذا حكم عام لكل تائب من ذنب وقد قال تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم فلا يخرج من هذا الصوم ذنب واحد ولكن هذا في حق التائبين خاصة وأما مغفور به كان في كبره شرأما كان في صفه لم يوفق لتوبة نصوحا ولا لعمل صالح ولا استدرك ما فات ولا أحيى مات ولا يبدل السيئات بالحسنات فهذا بعيدان يوفق عند الممات الحاتمة يدخل بها الجنة عقوبة له على عمله فإن الله سبحانه وتعالى يعاقب على السيئة بسيئة أخرى وتضاعف عقوبة السيئات بعضها ببعض كما يثيب على الحسنة بحسنة أخرى فتضاعف الحسنات وإذا نظرت إلى حال كثير من المحتضرين وجدتهم يحال بينهم وبين حسن الحاتمة عقوبة لهم على أعمال السيئة قال الحافظ أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الأشيلي رحمه الله واعلم أن لسوء الحاتمة أعاذنا الله منها أسباب ولها طرق وأبواب أعظمها الانكباب على الدنيا وطاها والحرص عليها والاعراض عن الأخرى والاقدام والجراة على معاصي الله عز وجل وربما غلب على الإنسان ضرب من الخطيئة ونوع من المصيبة وجانب من الاعراض ونصيب من الجراة والاقدام فلك قلبه وسي عقله وأطفأ نوره وأرسل عليه حجب فلم تنفع فيه تذكرة ولا نجحت فيه موعظة فربما جاء الموت على ذلك فسمع النداء من مكان بعيد فلم يتبين له المراد ولا علم ما أراد وإن كرر عليه الداعي وأعاد قال ويروي أن بعض رجال الناصر نزل به الموت فجعل ابنه يقول له قل لا إله إلا الله فقال الناصر مولاي فأعاد عليه القول فقال مثل ذلك ثم أصابته غشية فلما أفاق قال الناصر مولاي وكان هذا دأبه كلما قيل له قل لا إله إلا الله قال الناصر مولاي ثم قال لابنه يا فلان الناصر إنما يعرفك بسيبك والقتل القتل ثم مات على ذلك قال عبد الحق رحمه الله وقيل لآخر ممن أعرفه قل لا إله إلا الله فجعل يقول أدار الفلانية أصلحوا فيها كذا والبستان

الفلاني افسلوا فيه كذا قال وفيما أذن لي أبو طاهر السامي أن أحدث به عنه أن رجلاً نزل به الموت ثقيل له قل لا إله إلا الله فجعل يقول بالفارسية ده يازده تفسيره عشرة بأحدى عشر وقيل لآخر قل لا إله إلا الله فجعل يقول \* أين الطريق الى حمام منجباب \* قال وهذا الكلام له قصة وذلك أن رجلاً كان واقفاً بازاء داره وكان بابها يشبه باب هذا الحمام فمرت به جارية لها منظر فقالت أين الطريق الى حمام منجباب فقال هذا حمام منجباب فدخلت الدار ودخل وراءها فلما رأت نفسها في داره وعلمت أنه قد خدعها أظهرت له البشر والفرح واجتماعها معه وقالت خدعة منها له وتحيلاً لتخلص مما أوقعها فيه وخوفاً من فعل الفاحشة يصلح أن يكون معنا ما يطيّب به عيشنا وتقر به عيوننا يقال لها الساعة آتيتك بكل ما تريدن وتشهين وخرج وتركها في الدار ولم يلقها فآخذ ما يصلح ورجع فوجدها قد خرجت وذهبت ولم تحنه في شيء فهم الرجل وأكثر الذكر لها وجعل يمشي في الطرق والأزقة ويقول

يارب قائلة يوماً وقد تمبت \* أين الطريق الى حمام منجباب

فينا يقول ذلك وإذا بجاريته أجابته من طاق قرنان

هل لا جعلت سريماً إذ ظفرت بها \* حرزاً على الدار أو قفلاً على الباب

فازداد هيمانه واشتد هيجانه ولم يزل كذلك حتى كان هذا البيت آخر كلامه من الدنيا قال ويرى أن رجلاً عشق شخصاً فاشتد كلفه به وتمكن حبه من قلبه حتى وقع المأثم به ولزم الفراش بسببه وتمتع ذلك الشخص عليه واشتد فقاره عنه فلم تزل الوسائط يمشون بينهما حتى وعده أن يعود فآخبر بذلك البائس ففرح واشتد سروره وانجلي غمه وجعل ينتظر للبعث الذي ضربه له فينا هو كذلك اذ جاءه الساعي بينهما فقال انه وصل معي الى بعض الطريق ورجع فرغبت اليه وكلته فقال انه ذكرني وبرح بي ولا أدخل مداخل الريب ولا أعرض نفسي لمواقع ألهم فساودته فأبى وانصرف فلما سمع البائس ذلك أسقط في يده وعاد الى أشد مما كان به وبدت عليه علام الموت فجعل يقول في تلك الحال

أسلم ياراحة الليل \* ويشفاء المدفق التحيل

رضاك أشهى الى فؤادي \* من رحمة الخالق الجليل

فقلت له يا فلان اتق الله قال قد كان فقمته عنه فما جاوزت باب داره حتى سمعت صيحة الموت فمداً بالله من سوء العاقبة وشؤم الخاتمة ولقد بكى سفيان الثوري ليلة الى الصباح فلما أصبح قيل له أكل هذا خوفاً من الذنوب فآخذتينة من الارض وقال الذنوب أهون من هذه وإنما أبكى خوفاً من الخاتمة وهذا من أعظم الفقه ان يخاف الرجل ان يتخذه



ذنوبه عند الموت فتحول بينه وبين الخاتمة الحسنى وقد ذكر الامام احمد عن أبي الدرداء أنه لما اختصر جمل يقضى عليه ثم يفيق وقرأ وتقلب أئمتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طيناتهم يسمهون فمن هذا خاف السلف من الذنوب أن تكون حجاباً بينهم وبين الخاتمة الحسنى قال واعلم أن سوء الخاتمة أعاذنا الله تعالى منها لا تكون لمن استقام ظاهره وصالح باطنه ماسع بهذا ولا علم به والله الحمد وإنما تكون لمن له فساد في العقيدة أو اصرار على الكبيرة واقدام على العظائم فرمى غلب ذلك عليه حتى نزل به الموت قبل التوبة فيأخذه قبل لإصلاح الطوية ويصعق قبل الانابة فيظفر به الشيطان عند تلك الصدمة ويحتطقه عند تلك الدهشة والعاذ بالله قال ويروي أنه كان بمصر رجل يلزم المسجد للأذان والصلاة فيه وعليه بهاء الطاعة ونور العبادة فرقى يوماً المتارة على عادته للأذان وكان تحت المتارة داراً نصراني فاطلع فيها قرأ في رسته صاحب الدار فافتتن بها فترك الأذان ونزل إليها ودخل الدار عليها فقالت له ما شأنك وما تريد قال أريدك قالت لماذا قال قد سلبت لي وأخذت بمجامع قلبي قالت لا احبيك الى ريبة أبداً قال أتزوجك قالت أنت مسلم وأنا نصرانية وابي لا يزوجني منك قال اتنصر قالت ان فلت افضل فتنصر الرجل ليتزوجها واقام معهم في الدار فلما كان في أثناء ذلك اليوم رقى الى سطح كان في الدار فسقط منه فئات فلم يظفر بها وقاته دينه

### ❦ فصل ❦

ولما كانت مفسدة اللواط من اعظم المفساد كانت عقوبته في الدنيا والآخرة من اعظم العقوبات وقد اختلف الناس هل هو أغلظ عقوبة من الزنا او الزنا أغلظ عقوبة منه او عقوبتهما سواء على ثلاثة اقوال فذهب ابو بكر الصديق وعلى بن ابي طالب وخالد بن الوليد وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وخالد بن زيد وعبد الله بن معمر والزهرى وربيعة بن ابي عبد الرحمن ومالك واسحق بن راهويه والامام أحمد في أصح الروايتين عنه والشافعي في احد قوله الى ان عقوبته أغلظ من عقوبة الزنا وعقوبته القتل على كل حال محصناً كان أو غير محسن وذهب عطاء بن ابي رباح والحسن البصرى وسعيد بن المسيب وابراهيم التخمي وقنادة والاوزاعي والشافعي في ظاهر مذهبه والامام أحمد في الرواية الثانية عنه وأبو يوسف ومحمد الى ان عقوبته وعقوبة الزاني سواء وذهب الحاكم والامام أبو حنيفة الى ان عقوبته دون عقوبة الزاني وهي التعزير قالوا لأنه محصية من المعاصي لم يقدر الله ولا رسوله صلى الله عليه وسلم فيه حداً مقدراً فكان

فيه التعزير كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير قالوا ولأنه وطؤ في محل لا تشبهه الطباع بل ركبها الله تعالى على الثفرة منه حتى الحيوان البهيم فلم يكن فيه حد كوطى الحمار وغيره قالوا ولأنه لا يسمى زانياً لفة ولا شرعاً ولا عرفاً فلا يدخل في النصوص من الدلالة على حد الزانيين قالوا ولأننا رأينا قواعد الشريعة أن المعصية إذا كان الوازع عنها طبعياً اكتفى بذلك الوازع عن الحد وإذا كان في الطباع تقاضياً جعل فيها الحد بحسب اقتضاء الطباع لها ولهذا جعل الحد في الزنا والسرقة وشرب المسكر دون أكل الميتة والدم ولحم الخنزير قالوا وطرد هذا أنه لأحد في وطئ البهيمة ولا الميتة وقد جعل الله تعالى الطباع على الثفرة من وطئ الرجل الرجل أشد نفرة كما جعلها على الثفرة من استدعاء الرجل من يطؤه بخلاف الزنا فإن الداعى فيه من الجانبين قالوا ولأن أحد التوعين إذا استمتع بشككه لم يجب عليه الحد كما لو تساحت المرأتان واستمتع كل واحدة منهما بالأخرى قال أصحاب القول الأول وهم جمهور الأمة وحكام غير واحد إجماعاً للصحابة ليس في المعاصى مفسدة أعظم من مفسدة اللواط وهى تلى مفسدة الكفر وربما كانت أعظم من مفسدة القتل كما سنبينه ان شاء الله تعالى قالوا لم يتلى الله تعالى بهذه الكثرة قبل قوم لوط أحداً من العالمين وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أمة غيرهم وجمع عليهم أنواعاً من العقوبات من الإهلاك وقلب ديارهم عليهم والحسف بهم ورجهم بالحجارة من السماء وطمس أعينهم وعذبهم وجعل عذابهم مستمراً فكل بهم نكالاً لم ينكله بأمة سواهم وذلك لعظم مفسدة هذه الجريمة التى تكاد الأرض تميم من جوانبها إذا عملت عليها وتهرب الملائكة إلى أقطار السموات والأرض إذا شاهدوها خشية نزول العذاب عن أهلها فيصيبهم معهم وتسبح الأرض إلى ربها تبارك وتعالى وتكاد الحيلال تزول عن أماكنها وقتل المفعول به خير له من وطئه فانه إذا وطأ الرجل قتله قتلاً لا يرجي الحياة منه بخلاف قتله فانه مظلوم شهيد وربما ينتفع به في آخرته قالوا والدليل على هذا أن الله سبحانه جعل حد القاتل إلى خيرة الولي إن شاء قتل وإن شاء عفى وحتم قتل اللوطي حداً كما أجمع عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودلت عليه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة الصريحة التى لا معارض لها بل عليها عمل أصحابه وخلفائه الراشدين رضي الله عنهم أجمعين وقد ثبت عن خالد بن الوليد أنه وجد في بعض نواحي العرب رجلاً ينكح كما تنكح المرأة فكتب إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه فاستشار أبو بكر الصديق الصحابة رضي الله عنهم فكان على بن أبي طالب أشدهم قولاً فيه فقال ما فعل هذا الأمة من الأمم واحدة وقد علمت ما فعل الله بها أرى أن يحرق بالنار فكتب أبو بكر إلى خالد فحرقه وقال عبد الله بن عباس ان ينظر أعلا ما في القرية

فيرمى اللوطى منها منكساً ثم يتبع بالحجارة وأخذ ابن عباس هذا الحد من عقوبة الله للوطية قوم لوط وابن عباس هو الذى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وواه أهل السنن وصححه ابن حبان وغيره واحتج الامام أحمد بهذا الحديث واستاده على شرط البخارى قالوا وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعن الله من عمل عمل قوم لوط لعن الله من عمل عمل قوم لوط لعن الله من عمل عمل قوم لوط واحد وقد لعن جماعة من أهل الكباثر فلم يتجاوز بهم في اللعن مرة واحدة وكرر لعن اللوطية فأكد ثلاث مرات وأطبق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتله لم يخلف منهم فيه رجلان وإنما اختلفت أقوالهم في صفته فله فظن بعض الناس أن ذلك اختلاف منهم في قتله فحكاهم مسألة نزاع بين الصحابة وهي بينهم مسألة زنا قتلوا ومن تأمل قوله سبحانه ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ومقتا وساء سيلا وقوله في اللواط أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين تبين له تفاوت ما بينهما فإنه سبحانه نكر الفاحشة في الزنا أي هو فاحشة من الفواحش وعمرها في اللواط وذلك يفيد أنه جامع لمعاني اسم الفاحشة كما تقول زيد الرجل ونعم الرجل زيد أي تأتون الحصلة التي استقر فحشها عند كل أحد فهي لظهور فحشها وكاله غنية عن ذكرها بحيث لا ينصرف الاسم الى غيرها وهذا نظير قول فرعون لموسى وفعلت فعلتك التي فعلت أي الفعلة الشنعاء الظاهرة المعلومة لكل أحد ثم أكد سبحانه شأن فحشها بأنها لم يعملها احد من العالمين قبلهم فقال ما سبقكم بها من احد من العالمين ثم زاد في التأكيد بان صرح بما تشتمل منه القلوب وتنوعها الاسماع وتفر منه أشد التفور وهو إتيان الرجل رجلا مثله ينكحه كما ينكح الأنثى فقال أنكم لتأتون الرجال ثم نبه على استغنائهم عن ذلك وان الحامل لهم عليه ليس الا مجرد الشهوة لا الحاجة التي لاجلها مال الذكرا الى الانثى من قضاء الوطر ولذة الاستمتاع وحصول المودة والرحمة التي تنسي المرأة لها أبوها وتذكر بعلمها وحصول النسل الذي هو حفظ هذا النوع الذي هو أسرف المخلوقات وتحصين المرأة وقضاء الوطر وحصول علاقة المصاهرة التي هي اختلاص النسب وقيام الرجال على النساء وخروج أحب الخلق الى الله من جماعهن كالانبياء والاولياء والمؤمنين ومكارة النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء بآبائه الى غير ذلك من مصالح التكاح والمفسدة التي في اللواط اقوام ذلك كله وربى عليه بما لا يمكن حصره وفساده ولا يعلم تفصيله الا الله عز وجل ثم أكد سبحانه قبح ذلك بان اللوطية عكسوا فطرة الله التي فطر الله عليها الرجال وقلبوا الطبيعة التي ركبها الله في الذكور وهي شهوة النساء دون الذكور فقلبوا الامر وعكسوا الفطرة والطبيعة فاتوا الرجال شهوة من

دون النساء ولهذا قلب الله سبحانه عليهم ديارهم فجعل عاليها سافلها وكذلك قلبهم ونكسوا في العذاب على رؤسهم ثم أكد سبحانه قبح ذلك بأن حكم عليهم بالاسراف وهو مجاوزة الحد فقال بل أنتم قوم مسرفون فتأمل هل جاء مثل ذلك أو قريباً منه في الزنا وأكّد سبحانه ذلك عليهم بقوله ونحينا من القرية التي كانت تعمل الحياث ثم أكد سبحانه عليهم الذم بوصفين في غاية القبح فقال إنهم كانوا قوم سوء فاسقين وسامهم مفسدين في قول نبيهم فقال رب انصرني على القوم المفسدين وسامهم ظالمين في قول الملائكة لإبراهيم عليه السلام إنا مهلكوا أهل هذه القرية إن أمهاتها كانوا ظالمين فتأمل من عوقب بمثل هذه العقوبات ومن ذمه الله بمثل هذه الذمات ولما جادل فيهم خليله إبراهيم الملائكة وقد أخبروه بأهلاكم فقيل له يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيتهم عذاب غير مردود وتأمل خبث الاوطية وفرط تمردهم على الله حيث جاؤا نبيهم لو طأ لما سمعوا بأنه قد طرقه أضياف هم من أحسن البشر صورا فأقبل الاوطية اليهم يهرعون فلما رأهم مال لهم ياقوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فقدأ أضيافه بناته يزوجهن بن خوفا على نفسه وعلى أضيافه من العار الشديد فقال ياقوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد فردوا عليه ولكن رد جبار عنيد لقد علمت ما أني بناتك من حق وإليك اتعلم ما تريد فتعنت بي الله فتنة مصدور وخرجت من قاب مكروب عميد فقال لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد فكشف له رسل الله عن حقيقة الحال وأعلموه إنه ممن ليس يوصل اليهم ولا إليه بسببهم فلا تحف منهم ولا تعباً بهم وهون عليك فقالوا بالوط إنا رسل ربك لن يصلوا اليك ومبسروهم بما جاؤا به من الوعدله ولقومه من الوعيد المصيب فقالوا فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا يانتف منكم أحد إلا امرأتك إنه مصيبها ما أصابهم إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب فاستبطأ نبي الله عليه السلام موعد هلاكهم وقال أريد أعجل من هذا فقالت الملائكة أليس الصبح بقريب فوالله ما كان بين إهلاك أعداء الله ونجاة نبيه وأوليائه إلا ما بين السحر وطلوع الفجر وإذا بديارهم قد اقتامت من أصولها ورقمت نحو السماء حتى سمعت الملائكة نباح الكلاب ونهيق الحجير فبرز المرسوم الذي لا يرد من عند الرب الجليل على يدي عبده ورسوله جبرائيل بن بقلها عليهم كما أخبر به في محكم التنزيل فقال عز من قائل فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل فجمعهم آية للظالمين وموعظة للمتقين ونكالا ولما لمن شاركهم في أعمالهم من الجرمين وجعل ديارهم بطريق السالكين إن في ذلك لآيات للمتوسمين وإنها لبسيل مقيم إن في ذلك لآية للمؤمنين

أخذهم على غرة وهم نائمون وجامعهم يماسهم وهم في سكرتهم يعمهون فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فقلبت علي تلك اللذات آلاماً فأصبحوا بها يمدبون

ما رب كانت في الحياة لأهلها \* عذابا قصارت في الممات عذابا

ذهبت اللذات • وأعقبت الحسرات • واتقصت الشهوات • وأورثت الشقوات • تمتعوا قليلا • وعذبوا طويلا • رتموا مرتعا وخيا • فأعقبهم عذابا أليبا • أسكرتهم خمرة تلك الشهوات فاستفاقوا منها إلا في ديار المعذبين • وأرقدتهم تلك الغفلة فما استيقظوا منها إلا وهم في منازل الهالكين • قدموا واثقا أشد التدامة حين لا ينعج الندم • وبكوا على ما أسلفوه بدل الديموع بالدم • فلو رأيت الأعلى والأسفل من هذه الطائفة والتار تخرج من منافذ وجوههم وأبدانهم وهم بين أطباق الجحيم • وهم يشربون بدل لذيذ الشراب كؤوس الجحيم • ويقال لهم وهم على وجوههم يسحبون • ذوقوا ما كنتم تكسبون • إسلوها فاصبروا أو لاتصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون • ولقد قرب الله سبحانه مسافة العذاب بين هذه الأمة وبين إخوانهم في العمل فقال مخوفا لهم بأعظم الوعيد وما هي من الظالمين ببعد

فإنما كح الله كران تهنيكم البشري • فيوم معاد الناس إن لكم أجرا  
كلوا واشربوا وازنوا ولوطوا واكثروا • فإن لكم زقا إلى ناره الكبرى  
فاخوانكم قد مهدوا الدار قبلكم • وقالوا لنا عجّلوا لكم البشري  
وهانحن أسلاف لكم في انتظاركم • سيجمعنا الجبار في ناره الكبرى  
ولا تحسبوا أن الذين نكحتموا • يقيمون عنكم بل ترونهم جهرى  
ويلعن كلا منهم لخليله • ويشقى به المحزون في الكرة الأخرى  
يسذب كل منهم بشريكه • كما اشتركا في لذة توجب الوزرى

### ﴿ فصل ﴾

في الاجوبة عما إحتج به من جمل عقوبة هذه الفاحشة دون عقوبة الزنا اما قولهم إنها معصية لم يجعل الله فيها حداً معيناً فجوابه من وجوه أحدها إن المبلغ عن الله جمل حد صاحبها القتل حتماً وما شرعه رسوله صلى الله عليه وسلم قائما شرعه عن الله فإن أردتم ان حدها غير معلوم بالشرع فهو باطل وإن أردتم إنه غير ثابت بنص الكتاب لم يلزم من ذلك إنتفاء حكمه لثبوت بالسنة الثاني إن هذا ينتقض عليكم بالرجم فإنه إنما ثبت بالسنة فإن قلتم بل ثبت بقرآن نسخ لفظه وبقي حكمه قلنا فينتقض عليكم بمحمد شارب

أحمر الثالث أن نفي دليل معين لا يلزم نفي مطلق الدليل ولانفي المدلول فكيف وقد قدما  
أن الدليل الذي نفيتموه غير مشتق وأما قولكم أنه وطء لانتسبه الطباع بل ركب الله الطباع  
على الثفرة منه فهو كوطء الميتة والهيمه فجوابه من وجوه أحدها أنه قياس فاسد الاعتبار  
مردود بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجماع الصحابة كما تقدم بيانه الثاني أن قياس  
وطء الامرد الجليل الذي تربى فتنه على كل فتنة على وطء أتان أو امرأة ميتة من أفسد  
القياس وهل تعدل ذلك أحد قط باتان أو بقره أو ميتة أو يسبي ذلك عقل عاشق أو أسرقه  
أو استولى على فكره ونفسه فليس في القياس أفسد من هذا الثالث أن هذا منتقض بوطء  
الام والبنت والاخت فان الثفرة الطليعية عنه كاملة مع أن الحد فيه من أغلظ الحدود في أحد  
القولين وهو القتل بكل حال محصنا كان أو غير محصن وهذه لإحدى الروايتين عن الإمام  
أحمد وهو قول إسحاق بن رهويه وجماعة من أهل الحديث وقد روى أبو داود من  
حديث البراء بن عازب قال لقيت عمي ومعه الراية فقلت له إلى أين تريد قال بشي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل نكح امرأة أبيه من بعده أن أضرب عنقه وأخذ ماله قال  
الترمذي هذا حديث حسن قال الجوزجاني عم البراء اسمه الحارث بن عمرو في سنن  
أبي داود وابن ماجه من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
وقع على ذات محرم فاقتلوه ورفع إلى الحجاج رجلا اغتصب أخته على نفسها فقال أحبسوه  
واسألوا من هاهنا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوا عبد الله بن مطرف  
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نخطي حرم المؤمنين فخطوا وسطه  
بالسيف وفيه دليل على القتل بالتوسط وهذا دليل مستقل في المسألة وهو أن من لا يباح  
وطؤه بحال فحد واطئه القتل دليله من وقع على أمه وابنته وكذلك يقال في وطء ذوات  
المحارم من وطء من لا يباح وطؤه بحال كان حده القتل كاللوطي والتحقيق أن يستدل على  
المسألتين بالنص والقياس يشهد لصحة كل منهما وقد إتفق المسلمون على أن من زنا بذات  
محرم فضله الحد وإنما اختلفوا في صفة الحد هل هو القتل بكل حال أو حده حد الزاني على  
قولين فذهب الشافعي ومالك وأحمد في إحدى روايته إن حده حد الزاني وذهب أحمد  
وإسحق وجماعة من أهل الحديث إلى أن حده القتل بكل حال وكذلك إتفقوا كلهم على  
أنه لو أصابها باسم التكاح علماً بالتحریم أنه يحد إلا أبا خيفة وحده فانه رأي ذلك شبهة  
مسقطه للحد والمتازعون يقولون اذا أصابها باسم التكاح فقد زاد الجريمة غلظاً وشدة فانه  
إرتكب محذورين عظيمين محذور العقد ومحذور الوطء فكيف تخفف عنه العقوبة بضم  
محذور العقد إلى محذور الزنا وأما وطء الميتة فيه قولان للفقهاء وهما في مذهب أحمد وغيره

أحدها أنه يجب به الحد وهو قول الاوزاعي فإن فعله أعظم جرماً وأكثر ذنباً لأنه انضم إلى هتك فاحشة حرمة للية

### ﴿ فصل ﴾

وأما وطء البهيمة فالفقهاء فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه يؤدب ولا حد عليه وهذا قول مالك وأبي حنيفة والثانفي في أحد قولييه وهو قول إسحق والقول الثاني أن حكمه حكم الزاني يجلد إن كان بكرًا ويرجم إن كان محصناً وهذا قول الحسن والقول الثالث أن حكمه حكم اللوطي نص عليه أحمد ويخرج على الروایتين في حده هل هو القتل حتماً أو هو كالزاني والذين قالوا حده القتل احتجوا بما رواه أبو داود من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من أتى بهيمة فآكلوه واقتلوهما معه قالوا ولأنه وطء لا يباح بحال فكان فيه القتل حداً للوطء ومن لم يرد عليه الحد قالوا لم يصح فيه الحديث ولو صح لقننا به ولم يحل لنا مخالفته قال اسمعيل بن سعيد الشاذلي سألت أحمد عن الذي يأتي بهيمة فوقف عندها ولم يثبت حديث عمرو بن أبي عمرو في ذلك أو قال الطحاوي الحديث ضعيف وأيضاً فرواية ابن عباس وقد أفقئ بأنه لا حد عليه قال أبو داود وهذا يضمن الحديث ولا ريب أن الزاجر الطبري عن أبيان البهيمة أقوى من الزاجر الطبري عن التلوط وأيسر الأمران في طباع الناس سواء فالخاق أحدهما بالآخر من أفسد القياس

### ﴿ فصل ﴾

وأما قياسكم وطء الرجل مثله على سحاق المرأتين فمن أفسد القياس إذ لا إيلاج هناك وإنما نظير مباشرة الرجل الرجل من غير إيلاج على أنه قد جاء في بعض الأحاديث المرفوعة إذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان ولكن لا يجب الحد بذلك لعدم الإيلاج وإن أطلق عليهما اسم الزنا العام كزنا العين واليد والرجل والنم وإذا ثبت هذا فاجمع المساحون على أن حكم التلوط مع المملوك حكمه مع غيره ومن ظن أن تلوط الإنسان مع مملوكه جائز واحتج على ذلك بقوله تعالى إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فاتهم غير ملومين وقاس ذلك على أمته المملوكة فهو كافر يستتاب كما يستتاب المرتد فإن تاب والا قتل وضرب عنقه وتلوط الإنسان بمملوكه كتلوطه بمملوك غيره في الإثم والحكم

### ﴿ فصل ﴾

فإن قيل مع هذا كله فهل من دواء لهذا الداء المضال ورقية لهذا السحر القتال وما

الاحتيا لرفع هذا الحيال وهل من طريق قاصد الى التوفيق وهل يمكن السكران بخمرة الهوى أن يفيق وهل يملك العاشق قلبه والعشق قد وصل الى سويدائه وهل للطبيب بعد ذلك حيلة في برئه من سويداء لان لامة لائم التذ بلامه لذكركه لخبوبه وان عذله عاذل أغراء عذله وسار به في طريق مطلوبه ينادي عليه شاهد حاله باسان مقاله

وقفا الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم  
وأهنتني فأهنت نفسي جاهدا \* مامن يهون عليك ممن يكرم  
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم \* إذ كان حظي منك حظي منهم  
أجد الملامة في هوائك لذيدة \* حبا لذكرك فليكني اللوم

ولعل هذا هو المقصود بالسؤال الاول الذي وقع عليه الاستفتاء عليه والداء الذي طلب له الدواء قيل نعم الجواب من أصله وما أنزل الله سبحانه من داء الا وأنزل له دواء علمه من علمه وجهله من جهله والكلام في دواء هذا الداء من طريقين . أحدهما جسم مادته قبل حصولها والثاني قامها بعد نزولها وكلاهما يسير على من يسره الله عليه ومتعذر على من لم يسره الله فان أزمة الامور بيديه وأما الطريق المانع من حصول هذا الداء فامر ان أحدهما غرض البصر كما تقدم فان النظرة سهم مسموم من سهام إبليس ومن أطلق لحظاته دامت حسراته وفي غرض البصر عدة منافع . أحدها أنه إمتثال لأمر الله الذي هو غاية سعادة العبد في معاشه ومعاذه وإيسر للعب في دنياه وآخرته أنفع من إمتثال أوامر ربه تبارك وتعالى وما سعد من سعد في الدنيا والآخرة إلا بامتثال أوامره وما شقي من شقي في الدنيا والآخرة إلا بتضييع أوامره . الثاني أنه يمنع من وصول أثر السم المسموم الذي لعل فيه هلاكه الى قلبه . الثالث أنه يورث القلب أنسا بالله وجمعية على الله فان إطلاق البصر يفرق القلب ويشتته ويبعده من الله وإيسر على العبد شيء أضر من إطلاق البصر فانه يوقع الوحشة بين العبد وبين ربه . الرابع أنه يقوي القلب ويفرحه كما أن إطلاق البصر يضعفه ويحزنه . الخامس أنه يكسب القلب نورا كما أن إطلاقه يكسبه ظلمة ولهذا ذكر سبحانه آية النور عقيب الامر بغض البصر فقال قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ثم قال أثر ذلك الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح أي مثل نوره في قاب عبده المؤمن الذي امتثل أوامره واجتنب نواهيه وإذا استنار القلب أقبلت وفود الخيرات اليه من كل جانب كأنه إذا أظلم أقبلت سحاب البلاء والشر عليه من كل مكان فما شئت من بدعة وضلالة واتباع هوى وإجتباب هدى وإعراض عنا أسباب السعادة وإشتغال بأسباب الشقاوة فان ذلك انما يكشفه له التور الذي في القلب فاذا



فقد ذلك النور بقى صاحبه كالاعمى الذي يجوس في خنادس الظلام • السادس أنه يورث  
الفراسة الصادقة التي يميزها بين الحق والمبطل والصادق والكاذب وكان شاه بن شجاع  
الكرماني يقول من عمر ظاهره باتباع السنة وباطنه بدوام المراقبة وغض بصره عن المحارم  
وكف نفسه عن الشهوات واعتاد أكل الحلال لم تحط له فراسة وكان شجاع هذا لا تحطى  
له فراسة والله سبحانه يجزي العبد على عمله بما هو من جنس عمله ومن ترك شيئاً لله  
عوضه الله خيراً منه فإذا غص بصره عن محارم الله عوضه الله بأن يطلق نور بصيرته عوضاً  
عن حبسه بصره لله ويفتح له باب السلم والایمان والمعرفة والفراسة الصادقة المصيبة التي  
إنما تنال ببصيرة القلب وضد هذا ما وصف الله به اللوطية من العمل الذي هو ضد البصيرة  
فقال تعالى لكمزك لأنهم لم يمسكروا فوصفهم بالسكرة التي هي فساد العقل وعمه  
الذي هو فساد البصر فالتعلق بالصورة يوجب فساد العقل وعمه البصيرة يسكر القلب كما قال القائل  
سكران سكر هوى وسكر مداة \* ومتى لإفاقة من به سكران

﴿ وقال الآخر ﴾

قالوا جنت من تهوى فقلت لهم \* المشق أعظم مما بالجنانين

المشق لا يستفيق الدهر صاحبه \* وإنما يصرع المجنون في الخين

السابع إنه يورث القلب ثباتاً وشجاعة وقوة ويجمع الله له بين سلطان البصيرة والحجة  
وساطان القدرة والقوة كما في الأثر الذي يخالف هواه يفر الشيطان من ظله وضد هذا  
تجده في المتبع هواه من ذل النفس ووضاعتها ومهاشها وخسها وحقارتها وما جعل الله  
سبحانه فيمن عصاه كما قال الحسن إنهم وإن طقطقت بهم البغال وهملجت بهم البراذين فإن  
المصيبة لا تارق رقابهم أبي الله إلا أن يذل من عصاه وقد جعل الله سبحانه العزقرين  
طاعته والذلقرين مصيبته فقال تعالى والله العزة ولرسوله وللمؤمنين وقال تعالى ولا تنهوا ولا  
تحزنوا وأتم الاعلون إن كنتم مؤمنين والایمان قول وعمل ظاهر وباطن وقال تعالى من كان  
يريد العزة فله العزة جئماً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه أي من كان يريد  
العزة فيطلبها بطاعة الله وذكره من الكلم الطيب والعمل الصالح وفي دعاء القنوت أنه  
لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت ومن أطاع الله فقد والاه فيما أطاعه فيه وله من العز  
بحسب طاعته ومن عصاه فقد عاداه فيما عصاه فيه وله من الذل بحسب مصيبته الثامن أنه  
يسد على الشيطان مدخله من القلب فإنه يدخل مع النظرة وينفذ معها إلى القاب أسرع  
من نفوذ الهوى في المكان الخالي فيمثل له صورة المتظور إليه ويرزنها ويحجبها صنماً يكف  
عليه القلب ثم يمدد ويمتد ويمتد على القاب نار الشهوة ويبقى عليه حطب المعاصي التي لم

يكن يتوصل اليها بدون تلك الصورة فيصير القلب في الלב فن ذلك الالب تلك الانفس التي يجيد فيها وهيج النار وتلك الزفرات والحرقات فان القلب قد أحاطت به التيران بكل جانب فهو في وسطها كالشاة في وسط التنور ولهذا كانت عقوبة أصحاب الشهوات بالصور المحرمة أن جعل لهم في البرزخ تنور من نار وأودعت أرواحهم فيه الى حشر أجسادهم كما أراها الله نبيه صلى الله عليه وسلم في المنام في الحديث المتفق على صحته التاسع أنه يفرغ القلوب للفكرة في مصالحه والاشتغال بها وإطلاق البصر يشقت عليه ذلك ويحول عليه بينه وبينها فتفطر عليه أموره ويقع في اتباع هواه وفي الغفلة عن ذكر ربه قال تعالى لا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً وإطلاق النظر يوجب هذه الامور الثلاثة بحسبه العاشر أن بين العين والقلب منفذاً أو طريقاً يوجب اشتغال أحدهما عن الآخر وإن يصلح بصلاحه ويفسد بفساده فإذا فسد القلب فسد النظر وإذا فسد النظر فسد القلب وكذلك في جانب الصلاح فإذا خربت العين وفسدت خرب القلب وفسد وصار كازبلة التي هي محل التجاسات والقاذورات والافساد فلا يصاح لسكني معرفة الله ومحبة والانابة اليه والانس به والسرور بقربه فيه وإنما يسكن فيه ازداد ذلك فهذه اشارة الى بعض فوائد غض البصر تطلمك على ماورائها

### فصل في

الثاني اشتغال القلب بما يصده عن ذلك ويحول بينه وبين الوقوع فيه وهو إما خوف مقلق او حب مزعج ففي خلا القلب من خوف ما فواته أضر عليه من حصول هذا المحبوب أو خوف ما حصوله أضر عليه من فوات هذا المحبوب أو محبة ما هو أفعله وخير له من هذا المحبوب لم يجد بدأ وفواته أضر عليه من فوات هذا المحبوب لم يجد بدأ من عشق الله ور شرح هذا ان النفس لا تترك محبوباً الا تخبوا أعلى منه أو خشية مكروه حصوله أضر عليه من فوات هذا المحبوب وهذا يحتاج صاحبه الى أمرين ان فقدوا واحدا منهما لم ينتفع بنفسه أحدهما بصيرة صحيحة يفرق بها بين درجات المحبوب والمكروه فيؤثر على المحبوبين على أذناها ويحمل أدنى المكروهين لتخاض من أعلاهما وهذا خاصة العقل ولا يمد عاقل من كان بضد ذلك بل قد تكون البهائم أحسن حالا منه الثاني قوة عزم وصبر يتمكن بهما من هذا الفعل والترك فكثير ما يعرف الرجل قدر التفاوت ولكن يأتي له ضعف نفسه وهمة وهزيمته على إثبات الاتقاع من خسته وحرصه ووضاعة نفسه وخسة همة ومثل هذا لا ينتفع بنفسه ولا ينتفع به غيره وقد منع الله سبحانه لإمامة الدين الامن أهل

الصبر واليقين فقال تعالى ويقول به يتدي المهتدون وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وهذا هو الذي ينتفع بعلمه وينفع به غيره من الناس وضد ذلك لا ينتفع بعلمه ولا ينتفع به غيره ومن الناس من ينتفع بعلمه في نفسه ولا ينتفع به غيره فالاول يمشي في نوره ويمشي الناس في نوره والثاني قد طغى نوره فهو يمشي في الظلمات ومن تبعه والثالث يمشي في نوره وحده

### فصل

إذا عرفت هذه المقدمة فلا يمكن أن يجتمع في القلب حب المحبوب الاعلى وعشق الصور أبدا بل هما ضدان لا يجتمعان بل لا بد إن يخرج أحدهما صاحبه فن كانت قوة حبه كلها للمحبوب الاعلى الذي محبة ماسواه باطلة وعذاب على صاحبها صرفه ذلك عن محبة ماسواه وإن أحبه لم يحبه الا لاجله أو لكونه وسيلة له الى محبته أو قاطعاً له عما يضاد محبته وينقصها والمحبة الصادقة تقتضي توحيد المحبوب وإن لا يشرك بينه وبين غيره في محبته وإذا كان المحبوب من الخلق يأتق ويغار أن يشرك في محبته غيره ويمتته لذلك ويبعده ولا يحظيه بقربه ويبعده كاذباً في دعوي محبته مع انه ليس أهلاً لصرف قوة المحبة اليه فكيف بالحبيب الاعلى الذي لا ينبغي المحبة الا له وحده وكل محبة لغيره فهي عذاب على صاحبها وببلا ولهذا لا ينفر سبحانه أن يشرك به في هذه المحبة وينفر مادون ذلك لمن يشاء فحبة الصور تفوت محبة ماهو أرفع للمبد منها بل يفوت محبة ما ليس له صلاح ولا نعيم ولا حياة نافعة الا بمحبته وحده فليختر إحدى المحبتين قائماً لاجتماع في القلب ولا يرتفعان منه بل من أعرض عن محبة الله وذكره والشوق الى لقائه إسناده بمحبة غيره فيعذب بها في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة إما يعذبه بمحبة الاوثان أو بمحبة الصالحين أو بمحبة الثيران أو بمحبة المردان أو بمحبة النسوان أو بمحبة الاثمان أو بمحبة العسراء والحلان أو بمحبة ماهو دون ذلك مما هو في غاية الحقارة والهوان فالانسان عبد محبوه كائن ما كان كما قيل

أنت القاتل بكل من أحبته \* فاختزل نفسك في الهوى من تصطفي  
فمن لم يكن إلهه مالكة ومولاه كان إلهه هواه قال تعالى أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضلّه الله على علم وختم على سمعه وقابه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون

### فصل

وخاصبه التبعد الحب مع الخضوع والذل للمحبوب فمن أحب شيئاً وخضع له فقد

تعبد قلبه له بل التعبد آخر مراتب الحب ويقال له التيم أيضاً فإن أول مراتبه العلاقة  
وسميت علاقة لتعلق الحب بالمحبوب قال الشاعر

وعلفت ليلي وهي ذات تنائم \* ولم يبدل الأتراب من ثديها ضخم

وقال الآخر

أعلاقة أم الوليد بعد ما \* أقتان رأسك كالبلغام الأبيض

ثم بعدها الصباية وسميت بذلك لانصباب القلب الى المحبوب قال الشاعر

يشكى المحبون الصباية ايتني \* تحملت ما يلقون من بينهم وحدي

فكانت لقلبي لذة الحب كلها \* فلم يلقها قبلي محب ولا بعددي

ثم الفرام وهو لزوم الحب للقلب لزوماً لا ينفك عنه ومنه سمي الفريم غرباً الملازمة  
صاحبه ومنه قوله تعالى إن عذابها كان غراماً وقد أوع المأخرون باستعمال هذا اللفظ  
في الحب وقل أن تجده في أشعار العرب ثم العشق وهو سفر لإفراط المحبة ولهذا لا يوصف  
به الرب تبارك وتعالى ولا يطلق في حقه ثم الشوق وهو سفر القلب الى المحبوب أحث  
السفر وقد جاء إطلاقها في حق الرب تعالى كما في مسند الامام أحمد من حديث عمار بن  
ياسر إنه صلا صلاة قاوجز فيها فقيل له في ذلك فقال أما إني دعوت فيها بدعوات كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بين اللهم إني أستلك بملك الغيب وقدرتك على الخلق  
أحيني إذا كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي اللهم إني أستلك خشيتك  
في الغيب والشهادة وأستلك كلمة الحق في الرضاء والنضب وأستلك القصد في الفقر والغنى  
وأستلك نيباً لا ينفذ وأستلك قرة عين لا تقطع وأستلك الرضاء بعد القضاء وأستلك برد  
العيش بعد الموت وأستلك لذة النظر الى وجهك الكريم وأستلك الشوق الى لقاءك في غير  
ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين وفي أثر آخر  
طال شوق الابرار الى وجهك وأنا الى لقاءك أشد شوقاً وهذا هو المعنى الذي عبر عنه  
صلى الله عليه وسلم بقوله من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه وقال بعض أهل البصائر في  
قوله تعالى من كان يرجوا لقاء الله فإن أجل الله لآت لما علم الله سبحانه شدة شوق أوليائه  
الى لقاءه وإن قلوبهم لانهدي دون لقاءه ضرب لهم أجلاً موعداً للقاءه تسكن نفوسهم به  
وأطيب العيش والأذلة على الإطلاق عيش المشتاقين المساندين فحياتهم هي الحياة الطيبة في الحقيقة  
ولا حياة للعبد أطيب ولا أنعم ولا أهنأ منها فهي الحياة الطيبة المذكورة في قوله تعالى من  
عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة وليس المراد منها الحياة  
المشتركة بين المؤمنين والكفار والابرار والفجار من طيب المأكل والمشرب والملبس والمنسكح

بل ربما زاد أعداء الله على أوليائه في ذلك أضعاافا مضاعفة وقد ضمن الله سبحانه لكل من عمل صالحا أن يحياه حياة طيبة فهو صادق الوعد الذي لا يخلف وعده وأي حياة أطيب من حياة من اجتمعت همومه كلها وصارت هي واحدة في مرضات الله ولم يستشعب قلبه بل أقبل على الله واجتمعت لإرادته وإنكاره التي كانت منقسمة بكل واحد منها شعبة على الله فصار ذكر محبوبه الأعلى وجهه والشوق الى لقاءه والانس بقرينه وهو المتولى عليه وعليه تدور همومه وإرادته وتصوره بل خطرات قلبه فان سكت سكت بالله وإن نطق نطق بالله وإن سمع فيه يسمع وإن أبصر فيه يبصر وبه يبطلش وبه يمشى وبه يتحرك وبه يسكن وبه يحيى وبه يموت وبه يبعث كما في صحيح البخارى عنه صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى أنه قال ما تقرب الى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ولئن شئني لأعطينه ولئن استأذني لأعيذه وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن قبضى روح عبدى المؤمن من يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه فتضمن هذا الحديث الشرف الالهى الذي حرام على غليظ الطبع كثيف القلب فهم معناه والمراد به حصر أسباب محبته فى أمرين أداء فرائضه والتقرب اليه بالنوافل وأخبر سبحانه أن أداء فرائضه أحب مما تقرب اليه المتقربون ثم بعدها النوافل وأن الحب لا يزال يكثر من النوافل حتى يصير محبوبا لله فاذا صار محبوبا لله وأوجب محبة الله له محبة منه أخرى فوق المحبة الاولى فشملت هذه المحبة قلبه عن الفكرة والاهتمام بغير محبوبه وملكت عليه روحه ولم يبق فيه سعة لتغير محبوبه البتة فصار ذكر محبوبه وجهه مثله الأعلى مالكا لزام قلبه مستوليا على روحه إستيلاء المحبوب على محبة الصادق في محبته التي قد اجتمعت قوى حبه كلها له ولا ريب ان هذا المحب ان سمع سمع لمحبيه وان أبصر أبصر به وان بطش بطش به وان مشى مشى به فهو في قلبه ومعهم ومؤنسه وصاحبه قلبا بهنا باء المصاحبة وهي مصاحبة لا نظير لها ولا تدرك بمجرد الاخبار عنها والعلم بها فالسألة خالية لاعلمية محضة واذا كان الخلق يجدها في محبة المخلوق التي لم يخاق لها ولم يخطر عليها كما قال بعض المحبين

خيالك في عيني وذكرك في في \* وشواك في قلبي فأين تنيب

(وقال الآخر) \*

وتطلبهم عيني وهم في سوادها \* ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي  
ومن عجب أنني أحسن اليهم \* فأستل عنهم من لقيت وهم معي

\*( وهذا ألفت من قول الآخر ) \*

إن قلت غبت قلبي لا يصدقني \* إذ أنت فيه مكان السر لم تغب  
أوقلت ما غبت قال الطرف ذا كذب \* فقد تحيرت بين الصدق والكذب  
فليس شيء أدنى من المحب لمحبوبه وربما تمكنت المحبة حتى يصير في المحبة أدنى إليه من  
نفسه بحيث ينسي نفسه ولا ينساه كإقيل

أريد لأنسي ذكره فكأنما \* تمثل لي ليسى بكل سيل

\*( وقال الآخر ) \*

يراد من القلب نسيانكم \* وتأتي الطباع على الناقل

وخص في الحديث السمع والبصر واليد والرجل بالذكر فإن هذه الآلات آلات الإدراك  
وآلات الفعل والسمع والبصر يوردان على القلب الإرادة والكرهية ويجلبان إليه الحب  
والبغض فتستعمل اليد والرجل فإذا كان سمع البدن باله وبصره به كان محفوظاً في آلات  
إدراكه فكان محفوظاً في حبه وبغضه حفظ في بطشه ومشييه وتأمل كيف اكتفى بذكر  
السمع والبصر واليد والرجل عن اللسان فإنه إذا كان إدراك السمع الذي يحصل باختياره  
تارة وبغير اختياره تارة وكذلك البصر قد يقع بغير الاختيار فجاء وكذلك حركة اليد والرجل  
التي لا بد للبصر منها فكيف بحركة اللسان التي لا يقع إلا بقصد واختيار وقد يستغنى البصر  
عنها إلا حيث أمر بها وأيضاً فانفعال اللسان عن القلب أتم من انفعال سائر الجوارح فإنه  
ترجمانه ورسوله وتأمل كيف حقق تعالى كون اليد به عند سمعه وبصره الذي يبصر به  
وبطشه ومشييه قوله كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها  
ورجله التي يمشي بها تحقيقاً لكونه مع عبده وكون عبده في إدراكه بسمعه وبصره  
وحركته بيديه ورجله وتأمل كيف قال بي يسمع وبني يبصر وبني يبطش ولم يقل في  
يسمع ولي يبصر ولي يبطش وربما يظن الظان أن اللام أولى بهذا الموضع إذ هي أدل  
على الغاية ووقوع هذه الأمور وذلك أخص من وقوعها به وهذا من الوهم والغلط إذ  
ليست الباء هنا لجرد الاستعانة فإن حركات الأبرار والفجار وإدراكاتهم إنما هي بمسونة الله  
لهم وإن الباء هنا للمصاحبة إنما يسمع وبصره ويطش ويمشي وأنا صاحبه ومعه كقوله  
في الحديث الآخر أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه وهذه المصاحبة المعية الخاصة  
المذكورة في قوله تعالى إن الله معنا وقول النبي صلى الله عليه وسلم ما نلتك بآيتين الله  
تألهما وقوله تعالى وإن الله مع الصابرين وقوله كلا إن معي ربي سيهدين وقوله تعالى لموسى

وهارون لأنني معكما أسمع وأرى فهذه الباء مفيدة بمعنى هذا المعية دون اللام ولا يتأتى للعبد الاخلاص والصبر والتوكل ونزوله في منازل العبودية الا بهذه الباء وهذه المعية فتى كان العبد بالله هانت عليه المشاق واقتابت المخاوف في حقه أمانا فبالله يهون كل صعب ويسهل كل عسير ويقرب كل بعيد وبالله تزول الاحزان والهموم والقنوم فلا هم مع الله ولا غم مع الله ولا حزن مع الله وحيث يفوت العبد معنى هذه الباء فيصير قلبه حينئذ كالحوت إذا فارق الماء ينثب ويسقلب حتى يعود اليه الماء حصلت هذه الموافقة مع العبد لربه تعالى في محابه حصلت موافقة الرب لعبده في حوائجه ومطالبه فقال ولئن سئاني لاعطينه ولئن استعاذ بي لأعينه أي كما وافقني في مرادي بامتثال أوامري والتقرب الي بمحابي فانا أوافق في رغبته ورهبته فيما يستأني أن أقبل به ويستميزني أن يناله مكروه وحقق هذه الموافقة من الجانبين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه في اماتة عبده ولأنه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكره عبده ويكره مساواة من هذه الجهة تقتضي انه لا يميتة ولكن مصلحته في اماتته فانه ما اماته الا ليحييه وما أمرضه الا ليصحه وما أقمره الا ليقينه وما منعه الا ليعطيه ولم يخرج من الجنة في صلب أبيه الا ليعيده اليها على أحسن الاحوال ولم يقل لابيه أخرج منها الا ليعيده اليها فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواء بل لو كان في كل منبت شعر لعبد محبة تامة لله لكان بعض ما يستحقه على عبده

قل قوادله حيث شئت من الهوى \* ما الحب الا للحبيب الاول  
كم منزل في الارض يألفه الفتى \* وحينه أبدا لاول منزل

### فصل في

ثم التيم وهو آخر مراتب الحب وهو تعبد المحب لمحبوبه يقال تيمه الحب إذا عبده ومنه تيم الله أي عبادة وحقبة التمدد والذل والخضوع للمحجوب ومنه قواهم طريق معبداي مذل قد ذلته الاقدام فالعبد هو الذي ذل له الحب والخضوع لمحبوبه ولهذا كانت أسرف أحوال العبد ومقاماته في العبودية فلا منزل له أسرف منها وقد ذكر الله سبحانه أكرم الخلق عليه وأحبهم اليه وهو رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بالعبودية في أسرف مقاماته وهي مقام الدعوة اليه ومقام التجدي بالنبوة ومقام الاسرى فقال سبحانه وإنما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا وقال وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وقال سبحانه الذي أمرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وفي حديث الشفاعة إذ ذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم عبد عفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

فقال مقام الشفاعة بكال عبوديته وكال مغفرة الله له والله سبحانه خالق الخلق لعبادته وحده لا شريك له التي هي أكل أنواع المحبة مع أكل أنواع الخضوع والذل وهذا هو حقيقة الاسلام وملة ابراهيم التي من رغب عنها فقد سفه نفسه قال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه الآيه ولهذا كان أعظم الذنوب عند الله الشرك والله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأصل الشرك بالله الا شراك مع الله في المحبة كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وأخبر سبحانه لمن الناس من يشرك به من دونه فيتخذوا الأنداد من دونه يحبه كحب الله وأخبر أن الذين آمنوا أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لانادهم وقيل بل المعنى أنهم أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لله فانهم وان أحبوا الله لكن لما أشركوا بينه وبين أندادهم في المحبة ضعفت محبتهم لله والموحدون لله لما خلعت محبتهم له كانت أشد من محبة أولئك والعدل رب العالمين والتسوية بينه وبين الأنداد هو في هذه المحبة ولما كان مراد الله من خلقه هو خلوص هذه المحبة له أنكر على من اتخذ من دونه ولياً أو شفيعاً غاية الإنكار وجمع ذلك تارة وأقر واحداً عن الآخر تارة بالإنكار فقال تعالى إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر ما من شفيع الا من بعد اذنه وقال تعالى الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون وقال تعالى وأنذره الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع أفلا يتقون وقال في الأفراد أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون قل الله الشفاعة جميعاً وقال تعالى من وراءهم جهنم ولا ينفي عنهم ما كسبوا شيئاً ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم فإذا الى المبد ربهم وحده وأقام له ولياً من شفعاء وعقد الموالاة بينه وبين عباده المؤمنين فصاروا أولياءه في الله بخلاف من اتخذ مخلوقاً أولياء من دون الله فهذا لون وذاك لون والشفاعة الشركية الباطلة لون والشفاعة الحق الثابتة التي اتما تنال بالتوحيد لون وهذا موضع فرقان بين أهل التوحيد وأهل الشرك بالله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم والمقصود ان حقيقة المبودية وموجبها لا تخص مع الاشراك بالله في المحبة بخلاف المحبة لله فانها من لوازم المبودية وموجبها فان حجة الرسول صلى الله عليه وسلم بل تقديمه في الحب على النفس وعلى الآباء والابناء لا يتم الايمان الا بها اذ محبته من محبة الله وكذلك كل حب في الله والله كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لا ث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان وفي انقط في الصحيح لا يجيد عبد طعم الايمان



الا من كان في قلبه ثلاث خصال أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها وان يحب المرأ لا يحبه الا الله وان يكره أن يرجع الى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار وفي الحديث الذي في السنن من أحب لله وأبغض لله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان وفي حديث آخر ماتحباب رجلان في الله الا كان أفضلهما أشدهما حباً لصاحبه فان هذه المحبة من لوازم محبة الله وموجباتها وكل ما كانت أقوى كان أصلها كذلك

### فصل

وهنا أربعة أنواع من الحب يجب التفريق بينهما ولما ضل من ضل بعدم التمييز بينهما أحدهما محبة الله ولا تنكفي وحدها في النجاة من الله من عذابه والفوز بشوابه فان المشركين وعباد الصليب واليهود وغيرهم يحبون الله الثاني محبة ما يحب الله وهذه هي التي تدخله في الاسلام وتخرجه من الكفر وأحب الناس الى الله أقومهم بهذه المحبة وأشدهم فيها الثالث الحب لله وفيه وهي من لوازم محبة ما يحب الله ولا يستقيم محبة ما يحب الله الا بالحب فيه وله الرابع المحبة مع الله وهي المحبة الشريكية وكل من أحب شيئاً مع الله لالله ولا من أجله ولا فيه فقد اتخذ من دون الله وهذه محبة المشركين وبقي قسم خامس ليس مما نحن فيه وهي المحبة الطبيعية وهي ميل الانسان الى ما يلائم طبيعته كمحبة العطشان للماء والجائع للطعام ومحبة النوم والزوجة والولد فذلك لا تدم الا إن ألهت عن ذكر الله وشغلته عن محبته كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لانهاكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله وقال تعالى رجال لانهاهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله

### فصل

ثم الحسنة وهي تتضمن كل المحبة ونهايتها بحيث لا يبقى في القلب لمحبة سعة لغير محبوبة وهي منصب لا يقبل المشاركة بوجه وهذا المنصب خاصة للخليلين صلوات الله وسلامه عليهما إبراهيم ومحمد كما قال صلى الله عليه وسلم إن الله اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً من أهل الارض خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله وفي حديث آخر اتى أبرئ الى كل خليل من خاتمه ولما سأل إبراهيم عليه السلام الولد فاعطيه فتعلق حبه بقلبه فاخذ منه شحمه غار الحبيب على خليله أن يكون في قلبه موضع لغيره فامر بذبحه وكان الامر في المنام ليكون تنفيذ الأمور به أعظم ابتلاء وامتحاناً ولم يكن المقصود ذبح الولد ولكن المقصود ذبحه من قلبه ايخلص القلب للرب فاما بادر الخليل عليه الصلوات والسلام الى الامتثال وقدم

محبة الله على محبة ولده حصل المقصود فرفع النجى وفدى بذبح عظيم فان الرب تعالى ما أمر بشئ ثم أبطله رأساً بل لا بد أن يبقى بضه أو بدله كما أبقي شريعة القداء وكما أبقي استحباب الصدقة عند المتاجرة وكما أبقي الحسن صلوات ببدنهم الحسين وأبقي ثوابها وقال لا يبدل القول لدى خمس في الفعل وخمسون في الاجراء

### ﴿ فصل ﴾

وأما ما يظنه بعض الظانين ان المحبة أكل من الحلة وان إبراهيم خليل الله ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيب الله فمن جهله فان المحبة عامة والخلة خاصة والخلة نهاية المحبة وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذ إبراهيم خليلًا ونبي أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره لجهل عائشة ولا يها ولعمر بن الخطاب وغيرهم وأيضاً فان الله سبحانه يحب التوابين ويحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب المتقين ويحب المقسطين وختله خاصة بالخليلين عليهما الصلاة والسلام والشاب الثائب حبيب الله وإنما هذا عن قلة العلم والفهم عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم

### ﴿ فصل ﴾

وقد تقدم أن العبد لا يترك ما يحب ويهواه إلا لما يحبه ويهواه ولكن يترك أضعفها لمحبة لا قواها لمحبة كما انه يفعل ما يكره لحصول ما يحبه أقوى عنده من كراهة ما يضره والخلاص من كبره كراهته عنده أقوى من كراهة ما يضره وتقدم ان خاصية العقل ينار على المحبوبين على أدناها وأيسر المكروهين على أقواها وتقدم ان هذا الكمال قوة الحب والبض ولم يتم له هذا إلا بامر من قوة الادراك وشجاعة القلب فان التخلف عن ذلك والعمل بخلافه يكون ما يضعف الادراك بحيث إن لم يدرك مراتب المحبوب والمكروه على ما كان عليه إما لضعف في النفس وعجز في القلب لا يطاوعه الاينار الا صاع له مع علمه بأنه الاصح فاذا صح إدراكه وقويت نفسه وتشجع القلب على إيسار المحبوب الاعلى والمكروه الادنى فقد وافق لاسباب السعادة فمن الناس من يكون سلطان شهوته أقوى من سلطان عقله وإيمانه فيقهر الغالب الضعيف ومنهم من يكون سلطان إيمانه وعقله أقوى من سلطان شهوته وإذا كان كثر من المرضى بحمية الطبيب مما يضره فتأباً عليه نفسه وشهوته لإتناوله وقدم شهوته على عقله وتسميه الاطباء عديم المرؤة فهكذا كثر مرضى القلب يؤثرون ما يزيد مرضهم لقوة شهوتهم له فاصل النسر من ضعف الادراك وضعف النفس ودنائها وأصل الخير من كمال الادراك وقوة النفس وشرها وشجاعتها فالحب والارادة أصل كل فعل

ومبدأ والبغض والكراهة أصل كل ترك ومبدأ وهاتان القوتان في القلب أصل سعادته وحشاوته ووجود العقل الاختياري لا يكون إلا بوجود سببه من الحب والارادة وأما عدم الفعل فتارة يكون لعدم مقتضاه وسببه وتارة يكون بوجود البغض والكراهة المانع منه وهذا متعلق الامر والهي وهويهي الكف وهو متعلق الثواب والعقاب وبهذا يزول الاشتباه في مسألة الترك هل هو أمر وجودي أو عديم والتحقق انه قسمان فالترك المضاف الى عدم السبب المقتضي عديم والمضاف الى السبب المانع من الفعل وجودي

### فصل في

وكل واحد من الفعل والترك الاختياريين فانما يؤثر الحي لما فيه من الحصول والمنفعة التي ياتذ بحصولها أو زوال الالم الذي يحصل له الشفاء بزواله ولهذا يقال شفاء صدره وشفاء قلبه قال

هي الشفاء لداء لو ظفرت بها \* وليس منها شفاء الداء مبذول

وهذا مطلوب يؤثره العاقل حتى الحيوان البهيم ولكن يناط فيه أكثر الناس غلطاً قبيحاً فيقصد حصول اللذة بما يقب عليه أعظم الالم فيؤلم نفسه من حيث يظن أنه يحصل لتنتها ويشفي قلبه بما يقب عليه غاية المرض وهذا شأن من قصر نظره على العاجل ولم يلاحظ العواقب وخاصة العقل النظر في العواقب فاعقل الناس من أرلذة نفسه وراحته في الآجلة الدائمة على العاجلة المنقضية الزائلة وأسف الحاقق من باع نعيم الابد وطيب الحياة الدائمة واللذة العظمى التي لا تنفص فيها ولا تقص بوجه ما بلذة منقضية مشوبة بالآلام والمخاوف وهي سريعة الزوال وشيكة الانقضاء قال بعض الامام فكرت في سعي العقلاء فرأيت سعيهم كلهم في مطلوب واحد وإرا خلقت طرقهم في تحصيله رأيتهم جميعهم إنما يسعون في دفع الهم والغم عن نفوسهم فهذا في الاكل والشرب وهذا في التجارة والكسب وهذا بالنكاح وهذا بإسباع الفناء والاصوات المطربة وهذا بلالهم واللعب فقلت هذا المطلوب مطلوب العقلاء ولكن الطرق كلها غير موصلة اليه بل لعل أكثرها إنما يوصل الى ضده ولم أر في جميع هذه الطرق طريقاً موصلاً اليه بل لعل أكثرها إنما يؤثر الى الافبال على الله وحده ومعاملته وحده وإبشار مصراته على كل شيء فان سالك هذا الطريق ان فاتك حظه من الدنيا فقد ظفر بالحظ العالي الذي لا فوات معه وإن حصل للعبد حصل له كل شيء وإن فاته فاتته كل شيء وإن ظفر بحظه من الدنيا ناله على أهني الوجوه فابس للعبد أفزع من هذا الطريق ولا أوصل منه الى لدته وبهجته وسعادته وبالله التوفيق

## فصل

والحبيب قسبان محبوب لنفسه ومحبوب لغيره ولا بد أن يتهيأ الى المحبوب لنفسه دفعا  
للتسلسل المحال وكل ماسوى المحبوب الحق فهو محبوب لغيره وليس شيء يحب لنفسه الا الله  
وحده وكل ماسواه مما يجب قائما بحبه تبع لحبة الرب تبارك وتعالى كمحبة ملائكته وانبيائه  
وأوليائه قائما بتبع لحبته سبحانه وهي من لوازم محبته فان محبة المحبوب توجب محبة ما يحبه  
وهذا موضع يجب الاعتناء به فانه محل فرقان بين المحبة ائنافة لغيره والتي لا تنفع بل قد  
تضر واعلم انه لا يجب لذاته الا من كماله من لوازم ذاته وللميته وربوبيته وغناه من لوازم ذاته  
وماسواه قائما بيبض ويكره متافاة محابه ومضادتها وبفضه وكرهاته بحسب قوة هذه المتافاة  
وضعفها فان كان أشد منافاة لمحابه كان أشد كراهة من الاعيان والاصناف والافعال والارادات  
وغيرها فهذا ميزان عادل يوزن به موافقة الرب ومخالفته وموالاته ومعاداته فاذا رأينا  
شخصا يحب ما يكرهه الرب تعالى ويكره ما يحبه علمنا ان فيه من معاداته بحسب ذلك واذا  
رأينا الشخص يحب ما يحبه الرب ويكره ما يكرهه وكلما كان الذي أحب الى الرب كان أحب  
اليه وأثره عنده وكلما كان أبغض اليه كان أبغض اليه وأبعد منه علمنا ان فيه من موالات  
الرب بحسب ذلك فتمسك بهذا الاصل غاية التمسك في نفسك وفي غيرك فالولاية عبارة عن  
موافقة الولي الحميد في محابه ومساخطه ليست بكثرة صوم ولا صلاة ولا رياضة  
والحبيب لغيره قسبان أيضاً أحدهما ما ياتى المحب بادراكه وحصوله والثاني ما ياتى به ولكن  
يحتمله لافضائه الى المحبوب كشرب الدواء الكريه قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره  
لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو سركم والله يعلم  
وأتم لا تعلمون فاحسب سبحانه أن القتال مكروه لهم مع أنهم خير لهم لافضائه إلى أعظم  
محبوب وأنفسه والنفوس تحب الراحة والفراغة والرفاهية وذلك سر لها لافضائه إلى قوات  
هذا المحبوب فالماقل لا ينظر الى لذة المحبوب العاجل فيؤثرها وألم المكروه العاجل فيرغب  
عنه فان ذلك قد يكون شرآله بل قد يجلب عليه غاية الألم وقوته أعظم اللذة بل عقلاء الدنيا  
يتحملون المشاق المكروهة لما يقيمهم من اللذة بعدها وإن كانت منقطعة فالأمور أربعة مكروه  
يوصل الى مكروه ومكروه يوصل الى محبوب ومحبوب يوصل الى محبوب ومحبوب يوصل  
الى مكروه فالمحبوب الموصل الى المحبوب قد اجتمع فيه طامعي الفل من وجوبين والمكروه  
الموصل الى مكروه قد اجتمع فيه داعي الزك من وجوبين بقى قسبان الاخران يتجاوزهما  
الداعيان وهما معترك الابتلاء والامتحان فالنفس تؤثر أقربهما جواراً منهما وهو العاجل والعقل

والعقل والایمان يؤثران نفسيهما وإعاقتهما والقلب بين الداعيين وهو الى هذا مرة والى  
هذامرة وهنا محل الابتلاء شرعاً وقدر فداي العقل والایمان ينادي كل وقت حي على الفلاح  
عند الصباح بحمد القوم السري وفي الممات بحمد البعد التي فان اشتد ظلام ليل الحجة وتحكم  
سلطان الشهوة والارادة يقول

يا نفس اصبري فاهي الاساعة \* ثم تنقضي ويذهب هناكه ويزول

### فصل في

وإذ كان الحب أصل كل عمل من حق وباطل فأصل الاعمال الدينية حب الله ورسوله  
كإلّا أصل الاقوال الدينية تصديق الله ورسوله وكل لإرادة تمنع كمال حب الله ورسوله  
وتزاحم هذه الحجة وشبهه منع كمال التصديق في ممارسة لأصل الايمان أو مضفة له فان  
قويت حتي طرقت أصلي الحب والتصديق كانت كفر أو شركاً أكبر وإن لم تعارضه قدحت  
في كماله وأثرت فيه ضعفاً وقصوراً في المزية والطلب وهي محجب الواصل وتقطع الطالب  
وتسكي الراغب فلا تصلح المولات إلا بالمعادات كما قال تعالى عن إمام الخفاء المحين انه قال  
لقومه أفرايت ما كنتم تعبدون أتم وآباؤكم الاقدمون فاتهم عدولي إلّا رب العالمين فلم تصلح  
لخليل الله هذه المولات والحلة إلا بتحقيق هذه المعادات فان ولاية الله لا تصح إلا بالبراءة  
من كل معبود سواه قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا  
لقومهم إنابرآء منكم وعما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدأيتنا بينكم العداوة والبغضاء  
أبداً حتي تؤمنوا بالله وحده وقال تعالى وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني رآء مما تعبدون  
إلا الذي فطرني فانه سجين وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون أي جعل هذه المولات  
لله والبراءة من كل معبود سواه كلمته باقية في عقبه يتوارثها الانبياء وأتباعهم بعضهم عن  
بعض وهي كلمة لا إله إلا الله وهي التي ورثها إمام الخفاء لاتباعه الي يوم القيامة وهي الكلمة  
التي قامت بها الارض والسموات وفطر الله عليها جميع المخلوقات وعليها أسست الملّة ونصبت  
القبلة وجردت سيوف الجهاد وهي محض حق الله على جميع العباد وهي الكلمة العاصمة  
للدن والمال والذرية في هذه الدار والمنجية من عذاب القبر وعذاب النار وهي النشور الذي  
لا تدخل الجنة إلا به والحبل الذي لا يصل الى الله من لم يتعلق بسببه وهي كلمة الاسلام  
ومفتاح دار السلام وبها تنقسم الناس الى شقي وسعيد ومقبول وطريد وبها انفصلت دار  
الكفر من دار الاسلام وتميزت دار النعيم من دار الشقاء والهوان وهي الصمود الحامل  
للفرض والسنة ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة وروح هذه الكلمة وسرها

أفراد الرب جل ثناؤه وتقدست أسماؤه وتبارك اسمه وتعالى جده وإلا إله غيره بالحجة والاحلال والتعظيم والخوف والرجاء وتوابع ذلك من التوكل والابانة والرغبة والرغبة فلا يحب سواه بل كل ما كان يحب غيره قائما هو تبعا لمحبه وكونه وسيلة الى زيادة محبه ولا يخاف سواه ولا يرجي سواه ولا يتوكل إلا عليه ولا يرغب إلا اليه ولا يهرب إلا منه ولا يخاف إلا باسمه ولا يندري إلا له ولا يتاب إلا اليه ولا يطاع إلا أمره ولا يحتسب إلا به ولا يستعان في الشدائد إلا به ولا ينجي إلا اليه ولا يسجد إلا له ولا يذبح إلا به وباسمه يجتمع ذلك في حرف واحد وهو أن لا يسجد بجميع أنواع العبادة إلا هو فهذا هو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ولهذا حرم الله على النار من شهد أن لا إله إلا الله حقيقة الشهادة ومحال أن يدخل النار من تحقق بحقيقة هذه الشهادة وقام بها كما قال تعالى والذين هم بشهاداتهم قائمون فيكون قائماً بشهادته في باطنه وظاهره وفي قلبه وقالبه فان من الناس من تكون شهادته ميتة ومنهم من تكون نائمة اذا نهت اتبعت ومنهم من تكون مضطجة ومنهم من تكون الى القيام أقرب وهي في القلب بمنزلة الروح في البدن فروح ميتة وروح مريضة الى الموت أقرب وروح الى الحياة أقرب وروح صحيحة قائمة بمصالح البدن وفي الحديث الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند الموت الا وجدت روحه لها روحاً خفية هذه الروح بهذه الكلمة فيها فكما ان حياة البدن بوجود الروح فيه وكما ان من مات على هذه الكلمة فهو في الجنة يتقلب فيها فن عاش على تحقيقها والقيام بها فروحه تنقلب في جنة المأوى وعيشها أطيب عيش قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فالجنة مأواه يوم اللقاء وجنة المعرفة والمحبة والانس بالله والشوق الى لقائه والفرح به والرضى عنه وبه مأوى روحه في هذه الدار فن كانت هذه الجنة مأواه هنا كانت جنة الخلد مأواه يوم المعاد ومن حرم هذه الجنة فهو ائلك الجنة أشد حرماناً والابرار في نعيم وإن اشتد بهم العيش وضائق بهم الدنيا والفرح في جحيم وإن إمتست عليهم الدنيا قال تعالى من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنرحميه حياة طيبة وطيب الحياة جنة الدنيا قال تعالى فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً فاي نعيم أطيب من شرح الصدر وأي عذاب أضيق من ضيق الصدر وقال تعالى ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم فالمؤمن الخاص لله من أطيب الناس عيشاً وأنعمهم بالاً وأنشرح صدره وأسرهماً قلباً وهذه جنة عاجلة قبل الجنة الآجلة قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا مررتم

رياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال خلق الذكر ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومن هذا قوله وقد سئلوه عن وصاله في الصوم وقال اني لست كهيتكم اني أظل عند ربي يطعمني ويسقيني فأخبر صلى الله عليه وسلم إن ما يحصل له من الغذاء عند ربه يقوم مقام الطعام والشراب الحسي وإن ما يحصل له من ذلك أمر مختصاً به لا يشركه فيه غيره فإذا أمسك عن الطعام والشراب فله عوض عنه يقوم مقامه وينوب مثابه وينفى عنه كما قيل

لها أحاديث من ذكراك تشغلها \* عن- الشراب وتاهيها عن الزاد  
لها بوجهك نور يستضيء به \* ومن حديثك في أعقابها حادي  
إذا اشتكت من كلال السير أو عدها \* روح اللقاء فتحي عند ميمادى

وكل ما كان وجود الشيء أنفع للمبدوهو اليه أحوج كان تألمه بفقد أشد وكل ما كان عدمه أنفع كان تألمه بوجوده أشد ولا شيء على الإطلاق أنفع للبس من إقباله على الله واشتغاله بذكره وتنعمه بحبه وإيثاره لرضائه بل لحياته له ولا نعيم ولا سرور ولا بهجة الا بذلك فعدمه ألم شيء له وأشد عذاباً عليه وإنما تقيب الروح عن شهود هذا الألم والمذاب لاشتغالها بغيره واستغراقها في ذلك الغير فتقيب به عن شهود ما هي فيه من ألم العقوبة بفراق أحب شيء اليها وأضعف لها وهذا بمنزلة السكران المستغرق في سكره الذي احترقت داره وأواله وأهله وأولاده وهو لاستغراقه في السكر لا يشعر بألم ذلك القوات وحسره - حتى إذا صحى وكشف عنه غشاء السكر وانقضى من رقدته الحرق فهو أعلم بحاله حينئذ وهكذا الحال سواء عند كشف الغطاء ومما ينبت طلائع الآخرة والاشراف على مفارقة الدنيا والانتقال منها الى الله بل الألم والحسرة والمذاب هناك أشد باضعاف أضعاف ذلك فان المصاب في الدنيا يرجو جبر مصيبته في الدنيا بالعوض ويعلم إنه قد أصيب بتشي زائل لابقاء له فكيف بمن مصيبته بمالا عوض عنه ولا بدل منه ولا نسبة بينه وبين الدنيا جميعا فلو قضى الله سبحانه بالموت من هذه الحسرة والألم لكان البعد جذيراً به وإن الموت لا يعود أكبر أمنيته وأكبر حسراته هذا لو كان الألم على مجرد القوات كيف وهناك من المذاب على الروح والبدن أمور أخرى وجودية مالا يقدر قدره فتبارك من حمل هذا الخلق الضعيف هذين الامين العظيمين اللذين لاتحملهما الحبال الرواسي فأعرض على نفسك الآن أعظم محبوب لك في الدنيا بحيث لاتطلب لك الحياة الا معه فأصبحت وقد أخذ منك وحيل بينك وبينه أحوج ما كنت اليه كيف يكون حالك هذا ومنه كل عوض فكيف بمن لا عوض عنه كما قيل

من كل شيء إذا ضيعته عوض \* وما من الله أن ضيعته عوض  
وفي الأثر الإلهي بن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلمب وتكفلت برزقك فلا تنجب ابن  
آدم أطلبني تجدني فإن وجدتني وجدت كل شيء وإن فتك فتاك كل شيء وأنا أحب  
إليك من كل شيء

### فصل في

ولما كانت المحبة جنساً تحت أنواع متفاوتة في القدر والوصف كان أغلب ما يذكر فيها  
في حق الله تعالى ما يختص به ويلقى به من أنواعها ولا يصلح إلا له وحده مثل العباد  
والإناية ونحوهما فإن العباد لا يصلح إلا له وحده وكذا الإناية وقد ذكر المحبة باسمها  
المطلق كقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وقوله تعالى ومن الناس من يتخذ  
من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله وأعظم أنواع المحبة المذمومة  
المحبة مع الله التي سوى فيها المحب بين محبة الله ومحبة لئد الذي إنحذه من دون الله  
وأعظم أنواعها الحمودة محبة الله وحده وهذه المحبة هي أصل السعادة ورأسها التي لا ينجو  
أحد من العذاب إلا بها والمحبة المذمومة الشركية هي أصل الشقاوة ورأسها التي لا يبتقي في  
العذاب إلا أهلها فأهل المحبة الذين أحبوا الله وعبدوه وحده لا شريك له لا يدخلون النار  
من دخلها منهم بذنوبه فانه لا يبتقي فيها منهم أحد ومدار القرآن على الأمر بتلك المحبة و  
لوازمها والتي عن المحبة الأخرى ولوازمها وضرب الأمثال والمقاييس للتوعين وذكر قصص  
ولوازمها التوعين وتفصيل أعمال التوعين وأوليائهم ومعبود كل منهما وإخباره عن فعله  
ولتوعين وعن حال التوعين في الدور الثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار والقرآن  
بأني شأن التوعين وأصل دعوة جميع الرسل من أولهم إلى آخرهم إنما هو عبادة الله وحده  
لا شريك له المتضمنة لكمال حبه وكمال الخضوع والذل له والاحلال والتعظيم ولوازم  
ذلك من الطاعة والتقوى وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده  
والناس أجمعين وفي صحيح البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا رسول الله  
والله لانت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي فقال لا ياعمر حتى أكون أحب إليك من  
نفسك فقال والذي بعثك بالحق لانت أحب إلي من نفسي فقال الآن ياعمر فإذا كان هذا  
شأن محبة عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم ووجوب تقديمها على محبة النفس والولد وولده  
والناس أجمعين فما الظن بمحبة مرسله سبحانه وتعالى ووجوب تقديمها على محبة ماسواه



وحجة الرب تعالى تختص عن حجة غيره في قدرها وصفها وإفراده سبحانه بها فإن الواجب له من ذلك كله أن يكون الى البعد أحب اليه من ولده ووالده بل من سمعه وبصره ونفسه التي بين جنبيه فيكون إله الحق ومعبوده أحب اليه من ذلك كله والنتيجه قد يجب من وجه دون وجه وقد يجب بغيره وليس شيء يجب لذاته من كل وجه إلا الله وحده ولا تصلح الالهية إلا له ولو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا والتأله هو المحبة والطاعة والخضوع

### ﴿ فصل ﴾

وكل حركة في العالم العلوي والسفلي فأصلها المحبة فهي علتها الفاعلية والغائية وذلك لان الحركات ثلاثة أنواع حركة إختيارية إرادية وحركة طبيعية وحركة قسرية فالحركة الطبيعية أصلها السكون وإنما يتحرك الجسم اذا خرج عن مستقره ومركزه الطبيعي فهو يتحرك للعود اليه وخروجه عن مركزه ومستقره وإنما يتحرك بتحرك القاسر المحرك له فله حركة قسرية تتحرك بتحرك محركة وقاسره وحركة طبيعية بذاتها تطلب بها المود الى مركزه وكلا حركتيه تابع للمحرك القاسر فهو أصل الحركتين والحركة الاختيارية الإرادية هي أصل الحركتين الأخرتين وهي تابعة للإرادة والمحبة فصارت الحركات الثلاث تابعة للمحبة والإرادة والدليل على انحصار الحركات في هذه الثلاث أن التحرك إن كان له شعور بالحركة فهي الإرادية وإن لم يكن له شعور بها فاما أن يكون على وفق طبيعته الأولى فالأولى هي الطبيعية والثانية هي القسرية إذا فهمت هذا فما في السموات والأرض وما بينهما من حركات الأفلاك والشمس والقمر والتجوم والرياح والسحاب والمطر والنبات وحركات الأجنة في بطون أمهاتها قائما هي بواسطة الملائكة المدبرات أمراً والمقسمات أمراً كما دل على ذلك نصوص القرآن والسنة في غير موضع والإيمان بذلك من تمام الإيمان بالملائكة فان الله وكل بالرحم ملائكة وبالقطر ملائكة وبالنبات ملائكة وبالرياح ملائكة وبالأفلاك والشمس والقمر والتجوم ووكل بكل عبد أربعة من الملائكة كاتبين على يمينه وعلى شماله وحافظين من بين يديه ومن خلفه ووكل ملائكة قبض روحه ومجهزها الى مستقرها من الجنة والنار وملائكة بمآلته وإمتحانه في قبره وعذابه هناك أو نعيمه وملائكة تسوقه الى المحسر إذا قام من قبره وملائكة بتعذيبه في النار أو نعيمه في الجنة ووكل بالحيال ملائكة وبالسحاب ملائكة تسوقه الى حيث أمرت به وملائكة بالقطر تنزله بأمر الله بقدر معلوم كما شاء الله ووكل ملائكة بفرس الجنة وعمل آلائها وفرشها وثيابها والقيام عليها وملائكة بالنار كذلك فاعظم جند الله الملائكة ولعظ الملك يشعر بأنه رسول منفذ لأمر غيره

وأيست لهم من الأمر شيء بل الأمر كله لله وهم يدبرون الأمر ويقسمونه بأذن الله وأمره قال تعالى إخباراً عنهم وما ننزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً وقال تعالى وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وأقسم سبحانه بطوائف من الملائكة المنفذين لأمره في الخليقة كما قال تعالى والصفات صفاً فالزاجرات زجراً فالإيات ذكراً وقال والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشرات فالعارقات فرقاً فالملقيات ذكراً عذراً أو نذراً وقال تعالى والنازعات غرقاً والناشطات نشطاً والساجحات سبجاً فالساقطات سبجاً فالمدبرات أمراً وقد ذكرنا معنى ذلك وسر الأقسام في كتاب أقسام القرآن إذا عرف ذلك فجميع تلك المحبات والحركات والآراء والأفعال هي عباداتهم لرب الأرض والسموات وجميع الحركات الطبيعية والقسرية تابعة لها فلاول الحب مادارت الأفلاك ولا تحركت الكواكب التيارات ولا هبت الرياح المسخرات ولا مررت السحاب الحاملات ولا تحركت الأجنة في بطون الأمهات ولا أصدع عن الحب أنواع الثبات ولا اضطربت أمواج البحار الزاجرات ولا تحركت المدبرات والمقسمات ولا سبحت بحمد فاطرها الأرض والسموات وما فيها من أنواع المخلوقات فسيحان من تسبحه السموات والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً

### فصل ٥

إذا عرف ذلك فكل حي له إرادة ومحبة وعمل يحسنه وكل متحرك فأصل حركته المحبة والإرادة والإصلاح للموجودات إلا بان تكون حركاتها ومحبتها لفاطرها وبارئها وحده كما لا وجود لها إلا بأبداعه وحده ولهذا قال تعالى لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا فسيحان الله رب العرش عما يصفون ولم يقل سبحانه لما وجدنا ولكننا معدومتين ولا قال لمدتنا إذ هو سبحانه قادر على أن يبقيهما على وجه الفساد لكن لا يمكن أن تكون على وجه الإصلاح والاستقامة إلا بان يكون الله وحده وهو معبود لهما ومعبود ما حوتهما وسكن فيهما فلو كان للعالم إلهان لفسد نظامه غاية الفساد فان كل إله يطلب مغالبة الآخر والعلو عليه وتفرده دونه بالآلية إذ الشرك تقص في كمال الآلية والآله لا يرضى لنفسه أن يكون إلهاً ناقصاً فان قهر أحدهما الآخر كان هو الآله ويحده والمقهور ليس باله وإن لم يقهر أحدهما الآخر لزم عجز كل منهما ونقصه ولم يكن تام الآلية فيجب أن يكون فوقهما إله قاهر لهما حاكم عليهما وإلا ذهب كل منهما بما خلق وطلب كل منهما العلو على الآخر

وفي ذلك فساد أمر السموات والارض ومن فيهما كما هو المهود من فساد البلد اذا كان فيها ملكان متكاثران وفساد الزوجة اذا كان لها بملان والشول اذا كان فيه خفان واصل فساد العالم انما هو من فساد اختلاف الملوك والخلفاء ولهذا لم تطمع أعداء الاسلام فيهم في زمن من الازمنة الا في زمن تعدد الملوك من المسامين واختلافهم واقتراد كل واحد منهم ببلاد وطلب بعضهم الملوك على بعض فصلاص السموات والارض واستقامتهما وانتظام أمر الخلق على أتم نظام ومن أظهر الأدلة على أنه لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير وان كل معبود من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل إلا وجهه الأعلى قال الله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله اذا ذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون وقال تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فمن الله رب العرس عما يصفون لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وقال تعالى قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتنوا الى ذي العرش سيلا قيل المعنى لا بتنوا السيل اليه بالمغالبة والقهر كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض ويدل عليه قوله في الآية الاخرى ولعل بعضهم على بعض قال شيخنا والصحيح ان المعنى لا بتنوا اليه سيلا بالتقرب اليه وطاعته فكيف تعبدونهم من دونه وهم لو كانوا آلهة كما يقولون لكانوا عبيداً له قال ويدل على هذا وجوه منها قوله تعالى أو انك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه أي هؤلاء الذين يعبدونهم من دونيهم عبادي كما أنهم عبادي ويرجون رحمتي ويخافون عذابي فلهذا تعبدونهم من دوني الثاني انه سبحانه لم يقل لا بتنوا عليه سيلا قال لا بتنوا اليه سيلا وهذا اللفظ إنما يستعمل في القرب كقوله تعالى اتقوا الله وابتغوا الوسيلة وأما في المغالبة فأنما يستعمل بلى كقوله فان أطمعنكم فلا تبغوا عليهن سيلا الثالث إنهم لم يقولوا إن آلهتهم تعالي وتطلب العلو عليه وهو سبحانه قال قل لو كان معه آلهة كما يقولون وهم لما كانوا يقولون ان آلهتهم تبغني التقرب اليه وتقربهم زلني اليه قال تعالى لو كان الامر كما يقولون لكانت تلك الآلهة عبيداً له فاما اذا تعبدون عبيده من دونه

### فصل

والحجة لها آثار ونوايع ولوازم وأحكام سواء كانت محبودة أو مذمومة نافعة أو ضارة من الوجه والذوق والحلاوة والشوق والانس والاتصال بالمحجوب والقرب منه والاتصال عنه والبعد منه والصد والهجران والفرح والسرور والبكا والحزن وغير ذلك من أحكامها

ولوازمها والمحبة المحموده هي المحبة النافعة التي تجلب لصاحبها ما ينفعه في دنياه وآخرته وهذه المحبة هي عنوان السعادة وضدها هي التي تجلب لصاحبها ما يضره في دنياه وآخرته وهي عنوان الشقاوة ومعلوم ان الحى العاقل لا يختار محبة ما يضره ويشقيه وإنما يصدر ذلك عن جهله وطامه فان النفس قد تهوي ما يضرها ولا يتفهم ذلك ظلم من الانسان لنفسه اما ان تكون النفس جاهلة بحال محبوبيها بان تهوي الشئ ونحوه غير طاعة بما في محبته من المضرة وهذا حال من اتبع هواه بغير علم واما طاعة بما في محبته من الضرر لكن يؤثر هواها على عامها وقد تركب محبتها من أسمرين من اعتقاد فاسد وهوي مذموم وهذا حال من اتبع الظن وما تهوي الانفس فلا تقع المحبة الفاسدة الا من جهل أو اعتقاد فاسد وهو غالب أو ما تركب من ذلك فاعان بعضه بعضاً فتفق شبهة يشبهها الحق بالباطل يزين له أمر المحبوب وشهوة تدعوه الى وصوله فيتساند جيش الشهوة والشهوة على جيش العقل والايمان والغلبة لا قواهما اذا عرف هذا فتوابع كل نوع من أنواع المحبة له حكم متبوعه فالمحبة النافعة المحموده التي هي عنوان سعادة البد وتوابعها كلها نافعة له حكمها حكم متبوعها فان بقي نفعه وإن حزن نفعه وإن فرح نفعه وإن أبسط نفعه وإن انقبض نفعه فهو يتقلب في منازل المحبة وأحكامها في مزيد ورمح وقوة والمحبة المضرة المذمومة توابعها وآثارها كلها ضارة لصاحبها مبعدة له من ربه كيف ما تقاب في آثارها ونزل في منازلها فهو في خسارة وبعد وهذا شأن كل فعل تولد عن طاعة ومعصية فكل ما تولد من الطاعة فهو زيادة لصاحبه وقرب وكل ما تولد من المعصية فهو خسران لصاحبه وبمد قال تعالى ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤون موطئاً يثبت الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً الا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون فأخبر سبحانه في الآية الاولى أن المتولد عن طاعتهم وأفعالهم يكتب لهم به عمل صالح وأخبر في الثانية أن أعمالهم الصالحة التي باتتروها تكتب لهم أنفسهم والفرق بينهما ان الاول ليس من فعلهم وإنما تولد عنه فكتب لهم به عمل صالح والثاني نفس أفعالهم فكتب لهم فليتأمل قتيل المحبة هذا الفصل حق التأمل ليلم ماله وما عليه

سيم يوم العرض أي بضاعة \* أضع وعند الوزن ما كان حصلاً

### — فصل —

وكما ان المحبة والارادة أصل كل فعل كما تقدم فهي أصل كل دين سواء كان حقاً أم  
( ١٩ - الدواء )

باطلا فان الدين هو من الاعمال الباطنة والظاهرة والمعبودة والارادة أصل ذلك كله والدين هو الطاعة والمعبودة والخلق فهو الطاعة اللازمة الدائمة التي صارت خلقا وعادة ولهذا فسر الخلق بالدين في قوله تعالى وإليك لملى خلق عظيم قال الامام أحمد عن ابن عينة قال ابن عباس لملى دين عظيم وسئلت عائشة عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن والدين فيه معنى الازلال والقهرو فيه معنى الذل والخضوع والطاعة فذلك يكون من الاعلى الى الاسفل كما يقال فدان أي قهرته فذل قال الشاعر

هو أدنى الزمان أذكر هذا الدين • فاصبحوا بقرة وصيان

ويكون من الأدنى الى الأعلى كما يقال دنت الله ودنته وفلان لا يدين الله ديناً ولا يدين الله بدين فدان الله أي أطاع الله وأحبه وخافه ودان الله أي خضع له وخضع وذل واقاد والدين الباطل لا بد فيه من الخضوع والحب كالمعبودة سواء بخلاف الدين الظاهر فانه لا يستلزم الحب وإن كان فيه اتقياد وذل في الظاهر وسمى الله تعالى يوم القيامة يوم الدين لانه اليوم الذي يدين فيه الناس فيه بأعمالهم إن خيراً أو شراً وإن شراً فتمت وذلك يتضمن جزاؤهم وحسابهم فلذلك فسروا بيوم الجزاء ويوم الحساب وقال تعالى فلولاً إن كنتم غير مدينين يرجعون ن كنتم صادقين أي هلا تردون الروح الى مكانها إن كنتم غير مربوبين ولا مقهورين ولا مجزيين وهذه الآية تحتاج الى تفسير فانها سبقت للاحتجاج عليهم في إنكارهم البعث والحساب ولا بد أن يكون الدليل مستلزم لدلوله بحيث يتقل الذهن منه الى المدلول لما بينهما من التلازم فيكون الملزوم دليل على لازمه ولا يجب العكس ووجه الاستدلال أنهم إذا أنكروا البعث والجزاء فقد كفروا بربهم وأنكروا قدرته وربوبيته وحكمته فاما أن يقولوا بان لهم رباقاهم متصرفاً فيهم بميتهم إذا شاء وبحيهم إذا شاء وبأمرهم ونهيهم ويثيب محسنهم ويعاقب مسيئتهم وأما أن لا يقولوا برب هذا شأنه فإن أقروا آمنوا بالبعث والنشور والدين الأمري والجزائي وإن أنكروه كفروا به فقد زعموا إنهم غير مربوبين ولا محكوم عليه ولا لهم رب يتصرف فيهم كما أراد فهلا يقدر على دفع الموت عنهم إذا جاءهم وعلى رد الروح الى مستقرها إذا بانست الخلقوم وهذا خطاب للحاضرين وهم عند المحضر وهم يباينون موته أي فهلا يردون الروح الى مكانها إن كان لهم قدرة وتصرف ولستم بمربوبين ولا مقهورين لقاهر قادر يرضى عليكم أحكامه وينفذ فيكم أوامره وهذه غاية التعجيز لهم إذا تبين عجزهم عن رد نفس واحدة الى مكانها ولو اجتمع على ذلك الثقلان فيألفها من آية دالة على وحدانيته وربوبيته سبحانه وتصرفه في عبادته وتفوز أحكامه فيهم وجرياتها عليهم والدين دينان دين شرعي وأمري ودين حسابي جزائي وكلاهما لله وحده فالدين كله أمرأ

أوجزاء والمجبة أصل كل واحد من الدينين فإن ما شرعه وأمر به فانه يحبه ويرضاه وما نهى عنه فانه يكرهه ويتنزه لثناؤه للمحبة ويرضاه فهو يحب ضده فعاد دينه الامرى كله الى محبة ورضاه ودين البعد لله به إيمان يقبل إذا كان عن محبة ورضى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا وهذا الدين قائم بالمحبة وبسببها شرع ولاجلها شرع وعليها أسس وكذلك دينه الجزائي فانه يتضمن مجازات المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته وكل من الامرين محبوب للرب فانهما عدله وفضله وكلاهما من صفات كماله وهو سبحانه يحب صفاته وأسمائه ويحب من يحبها وكل واحد من الدينين فهو صراطه المستقيم الذى هو عليه فهو سبحانه على صراط مستقيم في أمره ونهيه وثوابه وعقابه كما قال تعالى إخباراً عن نبيه هود عليه السلام إنه قال لقومه إني أشهد الله واشهدوا إني برئ مما تشركون من دونه فكيّدوني جميعاً ثم لا تنظرون إني نوكأت على الله ربي وربكم مامن دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ولما علم نبي الله أن ربه على صراط مستقيم في خلقه وأمره وثوابه وعقابه وقضائه وقدره ومنعه وعطائه وعافيته وبلائه وتوفيقه وخذلائه لا يخرج في ذلك عن موجب كماله المقدس الذي تقتضيه أسماؤه وصفاته من العدل والحكمة والرحمة والاحسان والفضل ووضع الثواب في مواضعه والعقوبة في مواضعها اللائق بها ووضع التوفيق والخذلان والعطاء والمنع والهداية والاضلال كل ذلك في أماكنه ومحاله اللائقة به بحيث يستحق على ذلك كمال الحمد والثناء أوجب له ذلك العلم والعرفان إذ نادى على رؤس الملأ من قومه بمجان ثابت وقاب غير خائف بل مجرد لله إني أشهد الله واشهدوا إني برئ مما تشركون من دونه الآية ثم أخبر عن عموم قدرته وقهره بكل ما سواه وذل كل شيء لعظمته فقال مامن دابة إلا هو آخذ بناصيتها فكيف أخاف من ناصيته بيد غيره وهو في قبضته وتحت قهره وساطهانه دونه وهل هذا الامر الا من أحل الجبل وأقبح الظلم ثم أخبر أنه سبحانه على صراط مستقيم فكل ما يقضيه ويقدره فلا يخاف البعد جوره ولا ظلمه فلا أخاف مادونه فان ناصيته بيده ولا أخاف جوره وظلمه فانه على صراط مستقيم وهو سبحانه ماض في عبده حكمه عدل فيه قضاؤه له الملك وله الحمد لا يخرج في تصرفه في عبادته عن العدل والفضل إن أعطي وأكرم وهدي ووفق بفضله ورحمته وإن منع وأهان وأذل وخذل وشقى فبعده وحكمته وهو على صراط مستقيم في هذا وهذا وفي الحديث الصحيح ما أصاب عبد قط هم ولا حزن فقال اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو أسألت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم

ربيع قلبي ونور صدرى وجلاء همى وحزنى وذهاب همى وغمى إلا ذهب الله همه وغمه وأبدله فرجا مكانه وهذا يتناول حكم الرب الكونى والامرى والقضاء الذى يكون باختيار العبد وبغير اختياره وكلا الحكمين ماضى فى عبده وكلا القضاءين عدل فيه فهذا الحديث مشتق من هذه الآية بينهما أقرب لسبب وبالله التوفيق

### فصل

ونظم الجواب بفصل متعلق بعشق الصور وما فيه من المفساد العاجلة والآجلة وإن كانت أضمافا ما يذكره ذاكراته يفد القلب بالذات وإذا فسد فسدت الارادات والاقوال والاعمال وفسد ثمر التوحيد كما تقدم وستقرره أيضاً إن شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى إنما حكى هذا المرض عن طائفتين من الناس وهم الاوطية والنساء فاخبر عن عشق اسرارة العزيز ليوسف وما راودته وكادته به وأخبر عن الحال التى صار اليها يوسف بصبره وعفته وتقواه مع إن الذى ابتلى به أمر لا يصبر عليه إلا من صبره الله عليه فإن موافقة الفعل بحسب قوة الداعى وزوال المانع وكان للداعى هاهنا فى غاية القوة وذلك لوجوه أحدها ما ركب الله سبحانه فى طبع الرجل من ميله الى المرأة كما ميل العطشان الى الماء والجائع الى الطعام حتى إن كثيراً من الناس يصبر عن الطعام والشراب ولا يصبر عن النساء وهذا لا يذم اذا صادف حلال بل يحمد كما فى كتاب الزهد للإمام أحمد من حديث يوسف بن عطية الصفار عن ثابت البناني عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم حجب الى من دنياكم الطيب والنساء أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن الثاني أن يوسف عليه السلام كان شابا وشهوة الشاب وحده أقوى انثاك أنه كان عزبا لازوجته ولا سرية تكسر شدة الشهوة الرابع أنه كان فى بلاد غريبة يتأذى للغريب فيها من قضاء الوطر مالا يتأذى لغيره فى وطنه وأهله ومعارفه الخامس أن المرأة كانت ذات منصب وجمال بحيث أن كل واحد من هذين الامرين يدعوا الى موافقتها السادس أنها غير آبية ولا تمتعة فإن كثيراً من الناس يزيل رغبته فى المرأة بإبائها وامتناعها لما يحسد فى نفسه من ذل الخضوع والسؤال لها وكثير من الناس يزيد به الالباء والامتناع زيادة حب كما قال الشاعر

وزادني كلفا في الحب إن منمت \* أحب شيء الى الانسان ما منعا

فطباع الناس محتامة فى ذلك فمنهم من يتضاعف حبه عند بذل المرأة ورغبتها وتضمحل عند إبائها وامتناعها وأخبرني بعض القضاة أن إرادته وشهوته تضمحل عند امتناع زوجته أو سريته وإبائها بحيث لا يعاودها ومنهم من يتضاعف حبه وإرادته بالتمتع ويشد شوقه بكل

ممانع وتحصل له من اللذة بالظفر نظير ما يحصل من لذة بالظفر بالضد بعد استناعه ونضاره والاذة بأدراك المسئلة بعد إستصاها وشدة الحرص على إدراكها السابع أنها طلبت وأرادت وبذلت الجهد فكفته مؤنة الطلب وذل الرغبة إليها بل كانت هي الرغبة الذليلة وهو العزيز المرغوب إليه الثامن إنه في دارها وتحت سلطانها وقهرها بحيث لا يجني إن لم يطاوعها من إذا حاله فاجتمع داعي الرغبة والرغبة التاسع إنه لا يجني أن تنمي عليه ولا أحد من جهتها قائم هي الطالبة والرغبة وقد غلقت الابواب وغيت الرقباء العائس أنه كان مملوكا لها في الدار بحيث يدخل ويخرج ويحضر معها ولا ينكر عليه وكان الامن سابقاً على الطلب وهو من أقوى الدواعي كما قيل لامرأة شريفة من أسراف العرب ما حملك على الزنا قالت قرب الوساد وملول السواد تعني قرب وساد الرجل من وسادتي وطول السواد يتنا الحادي عشر أنها استعانت عليه بأئمة المكر والاحتيايل فأثرته إياهن وشكت حالها اليهن اتمستين بهن عليه فاستعان هو بالله عليهن فقال وإلا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين الثاني عشر أنها تواعدته بالسجن والصفار وهذا أنواع إكراه إذ هو تهديد بمن يغاب على الظن وقوع ما هدد به فيجتمع داعي الشهوة وداعي السلامة من ضيق السجن والصفار الثالث عشر أن الزوج لم يظهر منه الغيرة والتخوة ما يفرق به بينهما وبعد كلامهما عن صاحبه بل كان غاية ما خاطبهما به أن قال يوسف أعرض عن هذا والامرأة إستغفري لذنبك إنك كنت من الحاطئين وشدة الغيرة للرجل من أقوى الموانع وهنا لم يظهر منه غيرة ومع هذه الدواعي كلها قاتر مرضات الله وخوفه وحمله حبه لله على أن احتار السجن على الزنا فتال رب السجن أحب إلى مما يدعونني إليه وعلم أنه لا يطيق صرف ذلك عن نفسه وإن ربه تعالى إن لم يصمه ويصرف عنه كيدهن صبا اليهن بطبعه وكان من الجاهلين وهذا من كمال معرفته بربه وبفسه وفي هذه القصة من العبر والفوائد والحكم ما يزيد على ألف فائدة لعلنا إن وفقنا الله أن نردها في مصنف مستقل

### فصل في

والطائفة الثانية الذين حكى الله عنهم العشق هم الاوطية كما قال تعالى وجاء أهل المدينة يستبشرون قال إن هؤلاء ضيبي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تحزون قالوا ألم نذكك عن العالمين قال هؤلاء بناتي إن كنتم فاعلين لمعرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون فهذه عشقة حكاه سبحانه عن طائفتين عشق كل منهما ما حرم عليه من الصور ولم يبال بما في عشقه من الضرر وهذا داء أعى الاطباء دواؤه وعز عليهم شفاؤه وهو والله الداء المضال والسم القاتل



الذي معلق بقلب الا وعز على الوري إستنقاذه من إسارة ولا اشتعلت نار في مهجة إلا وصعب على الخلق تخليصها من ناره وهو أقسام وهو تارة يكون كفر لمن إتخذ معشوقه ندا يحبه كما يحب الله فكيف إذا كانت محبته أعظم من محبة الله في قلبه فهذا عشق لا ينفرد لصاحبه فانه من أعظم الشرك والله لا ينفرد أن يشرك به وإنما ينفرد بالثوبة الماحية مادون ذلك وعلامة هذا العشق الشركي الكفري أن يقدم العاشق رضاء معشوقه على رضائه به وإذا تعارض عنده حق معشوقه وحقه وحق ربه وطاعته قدم حق معشوقه على حق ربه وآثر رضاه على رضاه وبذل لمعشوقه أنفس ما يقدر عليه وبذل لربه إن بذل أردى ما عنده واستفرغ وسعه في مرضات معشوقه وطاعته والتقرب اليه وجعل لربه إن أطاعه الفضلة التي تفضل عن معشوقه من ساعاته فأمل حال أكثر عشاق الصور هل تجدوها مطابقة لذلك ثم ضع حاطم في كفة وتوحيدهم في كفة وإيمانهم في كفة ثم زن وزنا يرضي الله ورسوله ويطابق العدل وربما صرح العاشق منهم بأن وصل معشوقه أحب اليه من توحيد ربه كما قال العاشق الخبيث

يتشغن من فمي رشفت \* هن أحلى فيه من التوحيد  
وكما صرح الخبيث الآخر بأن وصل معشوقه أشهى اليه من رحمة ربه فماذا بك اللهم من هذا الخذلان ومن هذا الحال قال الشاعر

وصلك أشهى الى فؤادي \* من رحمة الخالق الجليل

ولا ريب ان هذا العشق من أعظم الشرك وكثير من العشاق يصرح بأنه لم يبق في قلبه موضع لغير معشوقه البتة بل قد ملك معشوقه عليه قلبه كله ففصل عبداً مخلصاً من كل وجه لمعشوقه فقد رضي هذا من عبودية الخالق جل جلاله بعبودية المخلوق مثله فان العبودية أي كمال الحب والخضوع وهذا قد استغرق قوة حبه وخضوعه وذله لمعشوقه فقد أعطاه حقيقة العبودية ولا نسبة بين مفسدة هذا الامر العظيم ومفسدة الفاحشة فان تلك ذنب كبير لفاعله حكمه حكم أمثاله ومفسدة هذا العشق مفسدة الشرك وكان بعض الشيوخ من العارفين يقول لئن أبنتى بالفاحشة مع تلك الصورة أحب الى من أن أبنتى فيها بعشق يتعبد لها قلبي ويشغله عن الله

### ❦ فصل ❦

ودواء هذا الداء القتال أن يعرف إنما ينبتى به من الداء المضاد للتوحيد أولاً ثم يأتي من المبادات الظاهرة والباطنة بما يشغل قلبه عن دوام الفكر فيه ويكثر اللجوء والتضرع

الى الله سبحانه في صرف ذلك عنه وان يرجع بقلبه اليه وليس له دواء أنفع من الاخلاص لله وهو الدواء الذي ذكره الله في كتابه حيث قال كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين فأخبر سبحانه أنه صرف عنه السوء من الشق والفحشاء من الفعل باخلاصه فان القلب اذا خالص وأخلص عمله لله لم يتمكن منه عشق الصور فانه انما يتمكن من قلب فارغ كما قال

أنا في هواها قبل أن أعرف الهوى \* فصادف قلباً خالياً فمكننا  
ولعلم المائل أن العقل والنشر قد يوجيان تحصيل المصالح وتكليفها وإعدام المفاسد وتقليبها  
فاذا عرض للعقل أمر يرى فيه المصلحة والمفسدة وجب عليه أمران أمر عامي وأمر  
عملي فالعلمي طلب معرفة الراجح من طرفي المصلحة والمفسدة فاذا تبين له الرجحان  
وجب عليه إتيان الاصالح له ومن المعلوم أنه ليس في عشق الصور مصلحة دنيوية ولا  
دنيوية بل مفسدة الدنيوية والدنيوية أضعاف أضاعف ما يقدر فيه من المصلحة وذلك  
من وجود أحدها الاشتغال بذكر الخلق وجبه عن حب الرب تعالى وذكره فلا يجتمع في القلب  
هذا وهذا الا ويقهر أحدهما صاحبه ويكون السلطان والغلبة له الثاني عذاب قلبه بمشوقه  
فان من أحب شيئاً غير الله عذب به ولا بد كما قيل

فما في الارض أشقى من محب \* وإن وجد الهوى حلو المذاق  
ترام باصياً في كل حين \* مخافة فرقة أو لاشتياق  
فيكي ان ناؤا شوقاً اليهم \* ويبكي ان دنوا خوف الفراق  
فتسخر عينه عند الفراق \* وتسخر عينه عند ائتلاق

والعشق وان استلذ به صاحبه فهو من أعظم عذاب القلب اذ ان العاشق قلبه أسير في  
قبضة معشوقه يسومه الهوان ولكن لسكرة العشق لا يشعر بمصابه فقلبه كالمصفورة في  
كف الطفل يسومها حياض الردى والطفل يلهو ويأبى فيعيش العاشق عيش الاسير  
الموثق ويعيش الحلي عيش المسبب للطلاق والعاشق كما قيل

طليق برأي العين وهو أسير \* عليل على قطب الهلاك يدور  
وميت يرى في صورة الحلي غادياً \* وليس له حتى التشور نشور  
أخو غمرات ضاع فيهن قلبه \* فليس له حتى الممات حضور

الرابع انه يشتغل به عن مصالح دينه ودنياه فليس شيء أضيع لمصالح الدين والدنيا من  
عشق الصور اما مصالح الدين فانها منوطه لم شئت القلب وإقباله على الله وعشق الصور  
أعظم شيئاً تشعبنا وتشعبنا له وأما مصالح الدنيا فهي تابعة في الحقيقة لمصالح الدين فن انفرطت

عليه مصالح دينه وضاعت عليه فصالح دينه أضيع وأضيع الخامس ان آفات الدنيا والآخرة أسرع الى عشاق الصور من النار في يابس الحطب وسبب ذلك ان القلب كلما قرب من العشق قوى اتصاله به بعد من الله فأبعد القلوب من الله فقلوب عشاق الصور واذا بعد القلب من الله طرقت الآفات من كل ناحية فان الشيطان يتولاه من تولاه عدوه واستولى عليه لم يأله وبالا ولم يدع أذاً يمكنه إحصاله إليه الا أوصله فما الظن من قلب تمكن منه عدوه وأحرص الخلق على عيبه وفساده وبعده من وليه ومن لاسمادة له ولا فلاح ولا سرور الا بقربه وولايته السادس انه اذا تمكن من القلب واستحكم وقوى سلطانه أفسد الذين وأحدث الوسوس وربما التحق صاحبه بالجانين الذين فسدت عقولهم فلا يتقنون بها واخبار العشاق في ذلك موجودة في مواضعها بل بعضها يشاهد بالبيان وأشرف ما في الانسان عقله وبه يتميز عن سائر الحيوانات فاذا عدم عقله التحق بالبهائم بل ربما كان حال الحيوان أصالح من حاله وهل اذهب عقل مجنون ليلي وأضرابه الا العشق وربما زاد جنونه على جنون غيره كما قيل

قالوا اجننت بن تهوي فقلت لهم \* العشق أعظم مما بالجانين

العشق لا يستفيق الدهر صاحبه \* وإنما يصرع المجنون بالجين

السابع انه ربما أفسد الحواس أو قصها إما فساداً معنوياً أو صورياً أما الفساد المعنوي فهو تابع لفساد القلب فان القلب اذا فسد فسدت العين والاذن واللسان فيرى القبيح حسناً منه ومن مشوقه كما في المسند مرفوعاً حبك الشيء يعمي ويصم فهو يعمي عين القلب عن رؤية مساوي المحبوب وعيوبه فلا ترى الدين ذلك ويصم أذنه عن الاصغاء الى المذلل فيه فلا تسمع الاذن ذلك والرغبات تستر العيوب فان الراغب في شيء لا يرى عيوبه حتى إذا زالت رغبته فيه أبصر عيوبه ففسدت الرغبة غشاوة على العين تمنع من رؤية الشيء على ما هو عليه كما قيل

هو يتل اذ عني عليها غشاوة \* فلما أنجلت قطعت نفسي ألومها

والداخل في الشيء لا يرى عيوبه والخارج منه الذي لم يدخل فيه لا يرى عيوبه ولا يرى عيوبه الا من دخل فيه ثم خرج منه ولهذا كان الصحابة الذين دخلوا في الاسلام بعد الكفر خير من الذين ولدوا في الاسلام قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انما يتنقض عرى الاسلام عروة عروة اذا ولد في الاسلام من لا يعرف الجاهلية وأما فساد الحواس ظاهراً فإنه يمرض البدن ويهكك وربما أدى الى تافه كما هو المعروف في اخبار من قسله العشق وقد رفع الى ابن عباس وهو بعرفة شاب قد اتحل حتى عاد جلدأ على عظم فقال ما شأن

كما تقدم هو الافراط في المحبة بحيث يستولى المشوق على القلب من العاشق حتى لا يخلو من تخيله وذكره والفكر فيه بحيث لا ينيب عن خاطره وذمته فقد ذلك تشتت النفس بالخواطر النفسانية فتشغل تلك القوي فيحدث بتعطيلها من الآفات على البدن والروح ما يضر دواؤه ويتعذر تغيير أفعاله وصفاته ومقاصده ويختل جميع ذلك فتعجز البشر عن صلاحه كما قيل

الحب أول ما يكون لحاجة \* يأتي بها وتسوقه الاقدار  
حتى اذا خاض الفتى ليج الهوى \* جاءت أمور لا تطاق كبار  
والمشق مبادئه سهلة حلوة وأوسطه هم وشغل قلب وسقم وآخره عطب ويقل ان لم يتداركه  
غاية من الله كما قيل

وعش خالياً فالحب أوله غنا \* وأوسطه سقم وآخره قتل

وقال آخر

تولع بالمشق حتى عشق \* فلما استقل به لم يطق  
رأى لجة ظنها موجة \* فلما تمكن منها غرق  
والذنب له فهو الجاني على نفسه وقد قد تحت المثل السائر يدك أو كيا وفوك فنع

### فصل

والعاشق له ثلاث مقامات مقام ابتداء ومقام توسط ومقام انتهاء فاما مقام ابتداء قالوا جب عليه مدافسته بكل ما يقدر عليه اذا كان الوصول الى مشوقه متعذراً قدراً وشرعاً فان عجز عن ذلك وأبى قلبه الا السفر الى محبوه وهذا مقام التوسط والانتهاء فعليه كتمان ذلك وأن لا يفشي الى الخلق ولا يشمت بمحبوه ولا يهتك بين الناس فيجمع بين الظلم والشرك فان الظلم في هذا الباب من أعظم أنواع الظلم وربما كان أعظم ضرراً على المشوق وأهله من ظلمه في ماله فانه يمرض المشوق بهتكه في عشقه الى وقوع الناس فيه واتقسامهم الى مصدق ومكذب وأكثر الناس يصدق في هذا الباب بادنى شبهة واذا قيل فلان فعل بفلان أو بفلانة كذبه واحد وصدقه تسعة وتسعون وتسمون تسعين وخبر العاشق للمتهتك عن المتهتك عند الناس في هذا الباب يفيد القطع اليقين بل اذا أخبرهم المقول به عن نفسه كذباً واقترأ على غيره جزموا بصدقه جزماً لا يحتمل التقيض بل لو جمعا مكاناً واحداً اتفقا جزموا ان ذلك عن وعد واتفاق بينهما وجزمهم في هذا الباب على الفتون والتخيل والشبهة والالهام والاخبار الكاذبة كجزمهم بالحسيات المشاهدة وبذلك وقع أهل لافك

في الطيلة المليحة حية رسول الله صلى الله عليه وسلم المبرأة من فوق سبع سموات بشبهة  
 بحجة صفوان بن المعطل بها وحده خلف السكر حتى هلك من هلك ولولا أن تولى الله  
 سبحانه برأيتها والذب عنها وتكذيب قاذفها لكان أمراً آخر والمقصود أن في إظهار المبتلى  
 عشق من لا يحل له الاتصال به من ظلمه وأذاه ما هو عدوان عليه وعلى أهله وتعرض  
 لتصديق كثير من الناس ظنونهم فيه فإن استعان عليه بمن يستعمله إليه أما برغبة أو رهبة  
 تعدى الظلم وانتشر وصار ذلك الوسطة بين الراشي والمرتشي وصار ذلك الوسطة ظالم  
 وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد لعن الراشي وهو الوسطة ديوناً ظالماً بين الراشي  
 أو المرتشي لا يصل الرشوة فما الغن بالديون الوسطة بين العاشق والمعشوق في الوصلة المحرمة  
 فيساعد العاشق على ظلم المعشوق وغيره ممن يتوقف حصول غرضهما على ظلمه في نفس  
 ومال أو عرض فإن كثيراً ما يتوقف حصول المطلوب غرضه على قتل نفس يكون حياتها مانعة  
 من غرضه وكم قيل دمه بهذا السبب من زوج وسيد وقريب وكم خبثت امرأة على بعلها وجارية  
 وعبد على سيدهما وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل ذلك وتبرأ منه وهو من أكبر  
 الكبائر وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى أن يخطف الرجل على خطبة أخيه وأن  
 يستام على سومه فكيف بمن يسهى بالتفريق بينه وبين امرأته وأمه حتى يتصلر بهما وعشاق  
 الصور ومساعدوهم من المدينة لا يرون ذلك ذنباً فإن في طلب العاشق وصل معشوقه ومشاركة  
 الزوج والسيد في ذلك من أتم ظلم الغير ماله لا يقصر عن أتم الفاحشة إن لم يربو عليها ولا  
 يسقط حق الغير بالتوبة من الفاحشة فإن التوبة وإن أسقطت حق الله فحق البعد باق له  
 المطالبة به يوم القيامة فإن من ظلم الوالد بافساد ولده وفلذة كبده ومن هو أضر عليه من نفسه  
 وظلم الزوج بافساد حبيته والجناية على فراشه أعظم من ظلمه باخذ ماله كله ولهذا يؤذيه  
 ذلك أعظم مما يؤذيه باخذ ماله ولا يعدل ذلك عنده إلا سفك دمه فياله من ظلم أعظم لئامن  
 فعل الفاحشة فإن كان ذلك حقاً لتأذي في سبيل الله وقب له الجاني التفاعل يوم القيامة وقيل  
 له خذ من حسنة ما شئت كما أخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 فإنتكم أي فإنتون يبقى له من حسنة فإن انضاف إلى ذلك أن يكون المظلوم جارا أو  
 ذا رحم محرم تعدد الظلم وصار ظالماً مؤكداً لقطعة الرحم وأذي الجار ولا يدخل الجنة قاطع  
 رحم ولا من لا يأمن جاره بوائقه فإن استعان العاشق على وصال معشوقه بشياطين الجن  
 إما بسحر أو استخدام أو نحو ذلك ضم إلى السرقة والظلم كفر السحرة فإن لم يفعله هو ورضي  
 به كان راضياً بالكفر غير كاره لحصول مقصوده وهذا ليس ببعد من الكفر والمقصود  
 أن التعاون في هذا الباب تعاون على الإثم والعدوان وأما ما يقتزن بمحصول غرض العاشق

من الظلم المنتشر المتعدي ضرره قاصراً لا يخفى فانه إذا حصل له مقصوده من المشوق فله مصروف أمور آخر يريد من العاشق إعائته عليها فلا يجحد من إعائته بدا فيبقى كل منهما يمين الآخر على الظلم والعدوان فالمشوق يمين العاشق على ظلم من اتصل به من أهله وأقاربه وسيدته وزوجه والعاشق يمين المشوق على ظلم من يكون غرض المشوق متوقفاً على ظلمه فكل منهما يمين الآخر على أغراضه التي يكون فيها ظلم الناس فيحصل العدوان والظلم للناس بسبب اشتراكهما في القبح لتعاونهما بذلك على الظلم وكما جرت به العادة بين العاشق والمشوقين من إعانة العاشق لمشوقه على ما فيه ظلم وعدوان وبني حتى ربما يسي له في منصب لا يليق به ولا يصلح لثله في تحصيل مال من غير حله وفي استطاعته على غيره فإذا احتسب معشوقه وغيره أو تشاكيا لم يكن الا في جانب المشوق ظلماً كان أو مظلوماً إذا لم يمتنع من ذلك من ظلم العاشق للناس بالتحويل على أخذ أموالهم والتوصل بهما الى معشوقه بسرقه أو غصب أو خيانة أو يمين كاذبة أو قطع طريق ونحو ذلك وربما أدى ذلك الى قتل النفس التي حرم الله لأخذ ماله ليتوصل به الى معشوقه فكل هذه الآفات وأضعافها وأضعاف أضعافها تنشأ من عشق الصور وربما حله على الكفر الصريح وقد تنصر جماعة ممن نشأ في الاسلام بسبب العشق كما جري لبعض المؤذنين حين أبصر وهو على سطح مسجد امرأة جميلة ففتن بها فزول ودخل عليها وسألها نفسها فقالت هي نصرانية فإن دخلت في ديني تزوجت بك ففعل فرق في ذلك اليوم على درجة عندهم فسقط منها فمات ذكر هذا عبد الحق في كتاب العائبة له وإذا أراد النصاري أن ينصروا الأسير أروه امرأة جميلة وأمروها أن تطعمه في نفسها حتى إذا تمكن حبها من قلبه بذات له نفسها أن دخل في دينها فهناك ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويضل الله ما يشاء وفي العشق من ظلم كل واحد من العاشق والمعشوق لصاحبه لمعاونته له على الفاحشة وظلمه لنفسه فكل منهما ظالم لنفسه وصاحبه وظالمهما تمتد الى الغير كما تقدم وأعظم من ذلك ظلمهما بالمسرك فقد تضمن العشق أنواع الظلم كلها والمعشوق إذا لم يتق الله فانه يمرض العاشق لتألف وذلك ظلم منه بأن يطعمه في نفسه ويتزين له ويستعمله بكل طريق حتى يستخرج منه ماله ونفقه ولا يمكنه من نفسه لثلاً يزول غرضه بقضاء وطره منه فهو يسومه سوء العذاب والعاشق ربما قتل معشوقه ليشفي نفسه منه ولا سيما إذا جاد بالوصال لغيره وكما للعشق من قتل من الجالسين وكما قد زال من نعمة وأقفر من غنى وأسقط من مرتبة وشتت من شمل وكما أفسد من أهل للرجل وولد فإن المرأة إذا رأت بطلها عاشقاً لغيرها اتخذت هي معشوقاً لنفسها

فيصير الرجل متردداً بين خراب يته بالطلاق وبين القيادة فمن الناس من يؤثر هذا ومنهم من يؤثر هذا فعلى الماقل أن يحكم على نفسه سد عشق الصور لئلا يؤذيه ويؤذيه ذلك إلى الهلاك وإلى هذه المفاسد وأكثرها أو بعضها فمن فعل ذلك فهو المفرط بنفسه والمفرط بها فإذا هلكت فهو الذي أهلكها فلو لا تكراره النظر إلى وجه معشوقه وطعمه في وساله لم يمكن عشقه من قلبه فإن أول أسباب العشق الاستحسان سواء تولد عن نظر أو سماع فإن لم يقارنه طمع في الوصال وقارنه الإيأس من ذلك لم يحدث له العشق فإن لإقترن به الطمع فصرفه عن فكره ولم يشغل قلبه به لم يحدث له ذلك فإن اطاع مع ذلك الفكر في محاسن المعشوق وقارنه يخوف ما هو أكبر عنده من لذته وساله إما خوف ديني تخوف النار وغضب الحيار واجتباب الأوزار وغلب هذا الخوف على ذلك الطمع والفكر لم يحدث له العشق فإن قارنه هذا الخوف وقارنه خوف دنيوي تخوف إتلاف نفسه وماله وذهاب جاهه وسقوط مرتبته عند الناس وسقوطه من عين من يزر عليه وغلب هذا الخوف لداعي العشق دفعه وكذلك إذا خاف من فوات محبوب هو أحب إليه وأنفع له من ذلك المعشوق وقدم محبته على محبة المعشوق لم يدفع عنه العشق فانتفاء ذلك كله أو غابت محبة المعشوق لذلك لم يجذب إليه القاب بالكلية ومالت إليه النفس كل الميل فإن قيل قد ذكرت آفات العشق ومضاره ومفاسده فهلا ذكرت منافيه وفوائده التي من جملة رقة الطبع وترويح النفس وخفتها وزوال تلفها ورياضتها وحملها على مكارم الاخلاق من الشجاعة والكرم والمروءة ورقة الحاشية ولطف الجانب وقد قيل ليحيى بن معاذ الرازي إن ابنك قد عشق فلانة فقال الحمد لله الذي صيره إلى الطبع الأدبي وقال بعضهم العشق داء أفتدة الكرام وقال غيره العشق لا يصاح إلا لذي مروءة طاهرة وخليقة طاهرة أولذي لسان فاضل وإحسان كامل أولذي أدب بارع وحسب ناصع وقال آخر العشق حنان الحيان ويصفي ذهن النقي ويسخي كف البخيل ويذل عزة الملوك ويسكن نوافر الاخلاق وهو أنيس من لأنيس له وجليس من لاجليس له وقال آخر العشق يزيل الاتقال ويلطف الروح ويصفي كدر القلب ويوجب الارتياح لأفعال الكرام كما قيل

سبلك في الدنيا شفيق عليكم \* إذا غاله من حادث الحب غائله

كريم بميت السرح حق كانه \* إذا استقمه موه عن حديثك جاهله

يود بان بمسي سقيماً لها \* إذا سمعت عنه بشكوى ترأسله

ويهنز للمعروف في طلب العلي \* لتحمد يوما عند ليلى شهابه

فالعشق يحمل على مكارم الاخلاق وقال بعض الحكماء العشق بروض النفس ويهذب

الاخلاق لإظهاره طبعه وإضماره تكلفي وقال الآخر من لم يتهج نفسه بالصوت الشجي  
والوجه البهي فهو فاسد المزاج يحتاج الى علاج وأنشد في ذلك المعنى  
إذا أنت لم تشق ولم تدر ما الهوى \* فذاك في طيب الحياة نصيب  
وقال الآخر

إذا أنت لم تشق ولم تدر ما الهوى \* فقم واعلف تبنا فانت حمار  
وقال آخر

إذا أنت لم تشق ولم تدر ما الهوى \* فكن حجراً من يابس الصخر جليداً  
وقال بعد العشاق أولى العفة والصيانة إذا غفوا تشرفوا وإذا عشقوا تظرفوا وقبل بعض  
العشاق ما كنت تصنع بمن تهوى لو ظفرت به فقال كنت أمتع طرفي بوجهه وأروح قلبي  
بذكره وحديثه واستر منه ما أحب كشفه ولا أصير قببح الفعل إلى ما ينقض عهده ثم أنشد  
أخلوبه فأعف عنه تكرماً \* خوف الديانة لست من عشاقه  
كلماء في يد صائم ياتذ به \* ظمأ فيصبر عن لذيق مذاقه  
وقال أبو اسحق بن إبراهيم أرواح العشاق عطرة لطيفة وأبدانهم رقيقة خفيفة زهتهم  
الموانسة وكلامهم يحبي موات القلوب ويزيد في القول ولولا العشق والهوى لبطل نسيم  
الدنيا وقال آخر العشق للأرواح بمنزلة الغذاء للأبدان أن تركته شرك وإن أكثرت  
منه قتل وفي ذلك قيل

خيلي إن الحب فيه لفاذة \* وفيه شقاء دائم وكروب  
على ذاك ما عيش يطيب بغيره \* ولا عيش إلا بالحبيب يطيب  
ولا خير في الدنيا بغير صباية \* ولا في نسيم ليس فيه حبيب  
وذكر الخرائطي عن أبي غسان قال مر أبو بكر الصديق رضي الله عنه بجارية وهي تقول  
وهوبته من قبل قطع تمنائي \* متايلاً مثل القصب التام  
فسألها أحره أنت أم مملوكة قالت بل مملوكة فقال تهوين فتلكأت فاقسم عليها فقالت  
وأنا التي أحب الهوى بفؤادها \* قتلت بحب محمد بن القاسم

فاستراها من مولاه وبث بها إلى محمد بن القاسم بن جعفر بن أبي طالب فقال هؤلاء  
والله فتن الرجال وكلهم والله قد مات بهن كريم وعطب بهن سليم وجاءت جارية عثمان بن  
عفان رضي الله عنه تستدعي على رجل من الانصار قال لها عثمان ما قصت قالت كلفت  
يأمر المؤمنين ببن أخيه فما انفك أداعبه فقال له عثمان إما أن تنهيا إلى ابن أخيك أو أعطيك  
منها من مالي فقال أشهدك يأمر المؤمنين إنها له ونحن لانكر فساد العشق الذي يتعلق به



فصل العاشة بالمشوق وإنما الكلام في العشق الدفيف من الرجل الطريف الذي يأتي له  
إيمانه ودينه وعفته ومروءته أن يفسد ما بينه وبين الله وما بينه وبين معشوقه بالحرام وهذا  
عشق السلف الكرام والأئمة الاعلام فهذا عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد  
الفقهاء السبعة عشق حتى اشتهر أمره ولم ينكر عليه وعد ظالما من لامة ومن شره  
كنت الهوى حتى أضربك الكتم \* ولأملك أقوام ولومهم ظلم  
فم عليك الكاشحون وقباهم \* عليك الهوى قدنم ما ينفع الكتم  
فأصبحت كالغري إذ مات حسرة \* على أثر هنداوكن شفه سقم  
تجبدت لآسان الحبيب تأثما \* ألا إن هجران الحبيب هو الاتم  
فدق هجرها قد كنت تزعم أنه \* رشاد ألياء ربما كذب الزعم

وهذا عمر بن عبد العزيز وعشقه لجارية فاطمة بنت عبد الملك بن مروان وإمرأته  
مشهورة وكانت جارية بارعة الجمال وكان معجبا بها وكان يطلبها من إمرأته ويحرص على  
أن تسهاله فتأبى ولم تزل الجارية في نفس عمر فلما استخاف أمرت فاطمة بالجارية فاصاحت  
وكانت مثلا في حسنها وجمالها ثم دخلت على عمر وقالت يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّكَ كُنْتَ مُعْجِبًا  
بِجَارِيَتِي فَلَا تَنِي فَسَأَلْتُهَا أَنْ أَهْبَالَكَ فَأَيَّتْ عَلَيْكَ وَالْآنَ فَقَدْ طَابَتْ نَفْسِي لَكَ بِهَا فَلَمَّا قَالَتْ  
لَهُ ذَلِكَ اسْتَبَانَ الْقَرَحُ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ مُعْجِبِي بِهَا عَلِيٌّ فَلَمَّا دَخَلَتْ بِهَا عَلَيْهِ أَزْدَادُهَا عَجِبُوا وَقَالَ  
لَهَا أَنْتِي ثِيَابُكَ قَفَعْتُ ثُمَّ قَالَ لَهَا عَلَى رَسُولِكَ أَخْبِرْنِي مَنْ كُنْتُ وَمَنْ أَيْنَ صَرْتُ لِفَاطِمَةَ  
فَقَالَتْ أَغْرَمَ الْحِجَابَ عَامِلًا لَهُ بِالْكُوفَةِ مَا لَا وَكُنْتُ فِي رَفِيقَةٍ ذَلِكَ قَالَتْ فَأَخَذَنِي وَبَسَّ بِي  
إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ فَوَهَبَنِي لِفَاطِمَةَ قَالَ وَمَا فَعَلَ ذَلِكَ الْعَامِلُ قَالَتْ هَلَكَ قَالَ وَهَلْ تَرَكَ وَلَدًا  
قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَمَا حَالُهُمْ قَالَ سَيْئَةٌ قَالَ شَدِيدِي عَلَيْكَ ثِيَابُكَ وَادْهَبِي إِلَى مَكَانِكَ ثُمَّ كَتَبَ إِلَى  
عَامِلِهِ عَلَى الْعِرَاقِ أَنْ يَبْسُطَ إِلَى فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ عَلَى الْبَرِيدِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ لَهُ أَرْفَعُكَ إِلَيَّ جَمِيعَ مَا أَغْرَمَهُ  
الْحِجَابَ لَا يَكُ فُلَمْ يَرْفَعْ إِلَيْهِ شَيْئًا إِلَّا دَفَعَهُ إِلَيْهِ ثُمَّ أَمَرَ بِالْجَارِيَةِ فَدَفَعَتْ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ لَهَا يَاكِ  
وَايَاها فَعَمِلَ أَبَاكَ قَدْ وَقَعَ بِهَا فَقَالَ الْفُلَانُ هِيَ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ لِأَحَاجَةٍ لِي بِهَا قَالَ فَابْتَعَهَا  
مَنْ قَالَ لَسْتُ إِذَا مَنِ نَهَى نَفْسَهُ عَنِ الْهَوَى فَلَمَّا عَزَمَ الْفَتَى عَلَى الْإِنْصِرَافِ قَالَتْ أَيْنَ وَجَدَكَ  
بِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ عَلَى حَالِهِ وَلَقَدْ زَادَنِي وَلَمْ تَزَلِ الْجَارِيَةُ فِي نَفْسِ عُمَرَ حَتَّى مَاتَ رَحِمَهُ  
اللَّهُ وَهَذَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ الظَّاهِرِيُّ الْعَالِمُ الْمَشْهُورُ فِي قَوْنِ الْعِلْمِ مِنَ الْفَقْهِ وَالْحَدِيثِ  
وَالْتَفْسِيرِ وَالْأَدَبِ وَلَهُ قَوْلٌ فِي الْفَقْهِ وَهُوَ مِنْ أَكْبَرِ الْعُلَمَاءِ وَعَشَقَهُ مَشْهُورٌ قَالَ نَفَعَلُوهُ  
دَخَلْتُ عَلَيْهِ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقُلْتُ كَيْفَ نَجَدُكَ قَالَ حُبٌّ مِنْ تَعْلَمُ أَوْ رَنِي مَاتِي  
فَقُلْتُ وَمَا يَمْنُكَ مِنَ الْاسْتِمَاعِ بِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ فَقَالَ الْاسْتِمَاعُ عَلَى وَجْهِينِ أَحَدُهُمَا

النظر المباح والآخرة اللذة المحظورة فاما النظر المباح فهو الذي أوردني ماري وأما اللذة المحظورة بمعنى منها ما حدثني أبي حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه من عشق وكنم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة ثم أنشد

انظر الى السحر يجري من لواحظه \* وانظر الى دبعج في طرفه الساج  
وانظر الى شعرات فوق عارضه \* كأنهن نعال دب في عاج  
\* (ثم أنشد)

ما لهم أنكروا سواداً بجدي \* ولا ينكرون ورد النصوص  
ان يك عيب خده بدو لشعر \* فيب العيون شعر الجفون  
فقلت له نفيت القياس في الفقه وأثبتته في الشعر فقال غلبة الوجد وملكة الوجه النفس دعت اليه ثم مات من ليلته وسبب معشوقه صنف كتاب الزهرة ومن كلامه فيه من ييأس بمن يهواه ولم يمض من وقته سلاه وذلك ان أول روعات الناس تأتي القلب وهو غير مستعد لها فأما الثانية تأتي القلب وقد وطأت لها الروعة والتي هو أبو العباس بن شريح في مجلس أبي الحسن علي بن عيسى الوزير فتناظرا في مسألة من الابلاء قال له ابن شريح أنت بأن تقول من دامت لحظاته كبرت حسراته أحقق منك بالكلام على الفقه فقال الآن كان ذلك فاني أقول

أزده في روض المحاسن مقاتي \* وأمنع نفسي أن تال محرما  
وأحمل من ثقل الهوى مالو أنه \* يصب على الصخر الاصم تهديما  
وينطق طرفي عن مترجم خاطري \* فلو لا احتلاس دوده لتكلمنا  
رأيت الهوى دعوى من الناس كلهم \* فاست أرى ودأ محيجا مسلما

فقال له أبو العباس بن شريح هم تفخر علي ولوشئت لقلت

مطاعمه كالشهد في نتماته \* قد بت أمنعه لذيد سناته

بصبايه وبجسده وحديثه \* وأزما اللحظات عن وجناته

حتى إذا ما الصبح راح عموده \* ولي بخاتم ربه ويراته

فقال أبو بكر بحفظ عليه الوزير ما أقربه حتى يقيم شاهدين على أنه ولي بخاتم ربه ويراته

فقال ابن شريح يلزمي في هذا ما يلزمك في قولك

أزده في روض المحاسن مقاتي \* وأمنع نفسي أن تال محرما

فضحك الوزير فقال لقد جمعتها لطفًا وظرفًا ذكر ذلك أبو بكر الخطيب في تاريخه وجاءته

يومًا قتيبا مضموها

يا ابن داود يا فقيه العراق \* إقتا في فواتر الاحداث

هل عليها بما أتت من جناح \* أم حلال لها دم المشاق

فكتب تحت اليتيم بخطه

عندي جواب سائل العشاق \* فاسمعه من فرح الحشا مشتاق

لما سئلت عن الهوى هيجتني \* وأرقت دما لم يكن مهراق

ان كان معشوقا يمدب عاشقا \* كان الممدب أنم المشاق

قال صاحب كتاب منازل الاحباب شهاب الدين محمود بن سليمان بن مهدي صاحب كتاب

الانشاء وقلت في جواب اليتيم على قافيتهما بحيا للسائل

قل لمن جاء سائلا عن لحاظ \* هن يلعبن في دم العشاق

ما على السيف في الدما من جناح \* ان نفي الخد عن دم مهراق

وسوف اللحاظ أولى بأن \* تصفع عما جنت على العشاق

انما كل من قسل شير \* بدولها يفتي فنا وهو باق

ولغزير ذلك فتوى وردت على الشيخ أبي الخطاب محفوظ بن أحمد الكلوزاني شيخ الخنابلة

في وقته رحمه الله

قل للإمام أبي الخطاب مسألة \* جاءت اليك وما أخل سواك لها

ماذا على رجل رام الصلاة فخذ \* لاحت مخاطرة ذات الجلال لها

فأجاب تحت سؤاله

قل للأديب الذي وافى بمسألة \* سرت فتواي لما ان أصحت لها

إن الذي قنته عن عبادة ربه \* فريدة ذات حسن فائتي ولها

إن تاب ثم قضا عنه عبادة ربه \* فرحمة الله نفسى من عصي ولها

وقال عبد الله بن معمر القيسي حججبت سنة ثم دخلت مسجد المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله

عليه وسلم فيها أنا جالس ذات ليلة بين القبر والمنبر اذ سمعت أينا فأصيت اليه فاذا هو يقول

أشجاك نوح حمام السدر \* فأهجن منك بلابل الصدر

أم عز نومك ذكر غائبة \* أهدت اليك وسوس الفكر

باليلة طالت على دق \* يشكو السهاد وقلة الصبر

أسلمت من تهوى لحر جوى \* متوقد كمتوقد الجمر

قال بدر يشهد انني كلف \* مغرم بحب شبيهة البدر

ما كنت أحسبني أهم بمجها \* حتى بليت وكنت لأدري  
ثم انقطع الصوت فلم أدر من أين جاء وأذا به قد عاد البكاء والابن ثم أنشد يقول  
أشجاك من ربا خيال زائر \* والليل مسود الذوائب ما كر  
واعتاد مهجتك الهوى برشيشة \* وأحتاج مقلتك الخيال الزائر  
ناديت ربا والظلام ككأنه \* يم تلاطم فيه موج زاهر  
والبدر يسري في السماء كأنه \* ملك ترحل والنجوم عسا كر  
وترى به الجوزاء ترقص في الدجى \* رقص الحبيب علاه سكر طاهر  
يا ليل طلت على عجب ماله \* إلا الصياح مساعد وموازر  
فاجاني متحفاً أنك واعلمن \* إن الهوى هو الهوان الحاضر

قال وكنت ذهبت عند ابتدائه بالآيات فلم يقبّه الا وأنا عنده فرأيت شاباً مقبلاً شابه قد  
خرق الدمع في خده خرقين فسلمت عليه فقال إجلس من أنت فقلت عبد الله بن معمر  
القيسي قال ألك حاجة قلت نعم كنت جالساً في الروضة فما راعني الا صوتك فبنسي افيديك  
فوالدي تجده فقال أنا عتبة بن الحباب بن النضر بن الجحوم الانصاري غدوت يوماً الى مسجد  
الاحزاب فصليت فيه ثم اعتزلت غير بعيد فاذا بنسوة قد أقبلن يتهادين مثل القطا واذا في  
وسطهن جارية بديعة الجمال كاملة الملاحظة فوقفت علي وقالت يا عتبة ما تقول في وصل من  
يطالب وصلك ثم تركتني وذهبت فلم أسمع لها خبراً ولم أقف لها على أثر فأنا حيران أنقل  
من مكان الى مكان ثم انصرع وأكب مشتماً عليه ثم أفاق كأنما أصبغت وجنته بورس  
ثم أنشد يقول

أراكم بقاي من بلاد ببيدة \* فياهل تروني بالمواد على بعدي  
فؤادي وطرفي ناسفان عليكم \* وعندكم روحي وذكركم عندي  
ولست ألد العيش حتى أراكم \* ولو كنت في الفردوس جنة الخلد

فقلت يا ابن أخي تب الى ربك واستغفره من ذنبك فبين يديك هول المطلع فقال ما أنا  
بسائل حتى يذوب العارضان فلم أزل معه حتى طلع الصبح فقلت قم بنا الى مسجد الاحزاب  
فامل الله أن يكشف كريتك فقال أرجوا ذلك ان شاء الله ببركة طاعتك فذهبنا حتى أتينا  
مسجد الاحزاب فسمعت يقول

يا لرجل ليوم الارباء أما \* ينفك يحدث لي بعد النهار طربا  
ما لن يزال غزال منه يقاقي \* يأتي الى مسجد الاحزاب متقباً  
يخبر الناس إن الاجر همته \* وما أنا طالب للاجر محتسباً

لو كان يبنى ثوابا ما أتى صلفا \* مضمخا بقيت المسك محتضبا  
ثم جلسنا حتى صلبنا الظهر فإذا بالنسوة قد أقبلن وليست الجارية فيهن فوقفن عليه وقلن له  
يا عتبة ما نلتك بطالبة وصلك وكاشفة بالك قال وما بالها قلن أخذها أبوها وارتحل بها الى  
أرض السماوة فسلطن عن الجارية ثقلن هي ربا بنت الطريف السلمي فرفع عتبة اليهن  
رأسه وقال

خليلي ربا قد أجده بكورها \* وسارت الى أرض السماوة غيرها

خليلي إني قد غشيت من البكل \* فهل عند غيري مقلة أستعيرها

فقلت له إني قد وردت بمال جزيل أريد به أهل السر ووالله لأبذله إمامك حتى تبلغ  
رضاك وفوق الرضاء فقم بنا الى مسجد الانصار فقمنا وسرنا حتى أشرقنا على ملائهم  
فسلمت فأحسنوا الرد فقلت أيتها الملا ما تقولون في عتبة وأبيه قالوا من سادات العرب قلت  
فانه قد رمى بداهية من الهوي وما أريد منكم الا المساعدة الى السماوة فقلوا سمعنا وطاعة  
فركبنا وركب القوم معنا حتى أشرقنا على منازل بني سليم فأعلم الطريف بنا فخرج يبادرا  
فاستقبلنا وقال حينئذ بالاكرام قتلنا وأنت لحبك الله إنالك أضياف فقال نزلتم أكرم منزل  
فنادي يا مشر السيد أنزلوا القوم ففرشت الانطاع والفارق وذبحت الذبايح فقلنا لسنا  
بذائق طما لك حتى تقضي حاجتنا فقال وما حاجتكم قلنا نخطب عقيتك الكريمة لعتبة بن  
الحباب بن المنذر فقال إن التي تخطبونها أمرها الى نفسها وأنا أدخل أخبرها ثم دخل مفضيا  
على إبنته فقالت يا أبت مالي أرى الغضب في وجهك فقال قد ورد الانصار يخطبونك مني  
فقات سادات كرام لاستعقر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم فلدن الخطبة منهم قال لعتبة  
قالت والله لقد سمعت عن عتبة هذا إنه بني بما وعد ويدرك اذا قصد فقال أقسمت  
لأزواجك إياه أبدا ولقد نمت الي بعض حديثك معه فقالت ما كان ذلك ولكن اذا  
أقسمت فإن الانصار لا يردون ردا قبيحا فأحسن لهم الرد فقال بأي شيء قالت اغلظ  
عليهم المهر فأنهم قوم يرجعون ولا يحبون فقال ما أحسن ما قلت فخرج يبادرا عليهم فقال  
ان قتلت الحي قد أجابت ولكني أريد لها مهر مثلها فن القائم به فقال عبد الله بن عمر  
أنا فقل ما شئت فقال ألف مثقال من الذهب ومائة ثوب من الارباد وخمسة أكرسة من  
عبر فقال عبد الله لك ذلك كله فهل أجيبت قال نعم قال عبد الله فأفئذت قرا من الانصار  
الى المدينة فأتوا بجميع ما طلب ثم صنعت الوليمة فاقفنا على ذلك أياما ثم قال خذوا فئاتكم  
وانصرفوا مصاحبين ثم حملنا في هودج وجهزنا بثلثين راحلة من المتاع والتحف فودعناهم  
وسرنا حتى اذا بقي يتنا وبين المدينة مرحلة واحدة خرجت علينا خيل تريد الغارة

أحسبها من سليم فحمل عليها عتبة فقتل منهم رجلاً وجندل منهم آخرين ثم رجع وبه  
 طلعة تفور دما فسهط الى الارض وأنا نأجدة فطردت الخيل عنا وقد قضى عتبة نجبه  
 فقلنا واعتناء فسمعتا الجارية فألفت نفسها عن البير وجلت تصيح بحرقه وأنشدت  
 تصبرت لا إني صبرت وإعنا \* أعلل نفسي اتها بك لاحقه  
 فلوانصفت روعي لك انت الى الردي \* أمامك من دون البريه سابقه  
 فما أحد بمدي وبمذك منصف \* خليلا ولا نفس لنفس موافقه

ثم شهقت وقضت نجبها فاحقرنا لهما قبرا واحدا ودفناهما فيه ثم رجعت الى المدينة  
 فأقت سبع سنين ثم ذهبت الى الحجاز ووردت المدينة فقلت والله لا آتين قبر عتبة  
 أزوره فأيت القبر فاذا عليه شجرة عليها عصائب حمر وصغر فقلت لأرباب المنزل  
 ما يقال لهذه الشجرة قالوا شجرة العروسين ولولم يكن في العشق من الرخصة  
 الخالفة للتشديد إلا الحديث الوارد بالحسن من الأسايد وهو حديث سويد بن سعيد بن  
 على بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس يرفعه عن عتيق وعفوكتم  
 فات فهو شهيد ورواه سويد أيضا عن ابن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة  
 مرفوعا ورواه الخطيب عن الأزهري في الام عن المماق بن زكريا عن قطبة عن ابن الفضل  
 عن أحمد بن مسروق عنه ورواه الزبير بن بكار عن عبد العزيز الماحشون عن عبد العزيز  
 ابن أبي حاتم عن ابن أبي نعيم عن مجاهد عن ابن عباس وهذا سيد الاولين والآخرين  
 ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم نظر الى زينب بنت جحش رضي الله عنها فقال  
 سبحان مقلب القلوب وكانت تحت زيد بن حارثة مولاه فلما هم بطلانها قال له اتق الله  
 واسك عليك زوجك فلما طلقها زوجها الله سبحانه من رسوله صلى الله عليه وسلم من  
 فوق سبع سموات فكان هو وليها وولى تزويجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقد  
 عقد نكاحها فوق عرشه وأنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم وإذ تقول للذي أنعم الله  
 عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخفى  
 الناس والله أحق أن تخشاه وهذا داود بنى الله عليه السلام لما كان تحت تسعة وتسعين امرأة  
 ثم أحب تلك المرأة وتزوجها وأكل بها المائة قال الزهري أول حب كان في الاسلام حب  
 التي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها وكان مسروق يسميها حبيبة رسول رب  
 العالمين صلى الله عليه وسلم وقال أبو القيس مولى عبد الله ابن عمر وأرساني عبد الله بن عمر والى أم  
 سامة أسألتها أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل أهلها وهو صائم فقالت لا فقال إن عائشة  
 رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبها وهو صائم فقالت أم سامة رضي الله

عنها إن النبي صل الله عليه وسلم كان إذا رأى عائشة لم يتمالك نفسه عنها وذكر سعيد بن إبراهيم عن عامر بن سعيد عن أبيه قال كان إبراهيم خليل الله يزوره جبرائيل في كل يوم من الشام على البراق من شغفه به وقلة صبره عنه وذكر الحرائطي أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اشترى جارية رومية فكان يحبها حباً شديداً فوقت ذات يوم عن بشفة له فجعل يمسح التراب عن وجهها ويضديها وقبلها وكانت تكثر من أن تقول له يا بطرون أنت قالون تعني يا مولاي أنت جيد ثم إنهما هربت منه فوجد عليها وجدا شديداً فقال

قد كنت أحسبني قالون فأنصرفت \* فاليوم أعلم إنني غير قالون

قال أبو محمد بن حزم وقد أحب من الخلفاء الراشدين والأئمة المهتدين كثير وقال رجل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا أمير المؤمنين رأيت امرأة فمشقتها فقال ذلك ما لا يملك فالجواب وبالله التوفيق أن الكلام في هذا الباب لا بد فيه من التمييز بين الواقع والجائز والتافع والضار ولا يستعمل عليه بالذم والانكار ولا بالمدح والقبول من حيث الجملة وإنما يبين حكمه وينكشف أمره بذكر متاعه والا فالعشق من حيث هو لا يحمى ولا يذم ونحن نذكر التافع من الحب والضار والجائز والحرام اعلم أن أنفع المحبة على الإطلاق وأوجبها وأعلاها وأجلها محبة من جيلة القلوب على محبته وفطرت الخليفة على تأله وبها قامت الأرض والسموات وعابها فطر المخلوقات وهي سر شهادة أن لا إله إلا الله فإن الآله هو الذي تأله القلوب بالمحبة والاحبال والتعظيم والذل والخضوع وتعبده والعبادة لاتصح إلا له وحده والعبادة هي كمال الحب مع كمال الخضوع والذل والشرك في هذه السبودية من أظلم الظلم الذي لا يغفره الله والله سبحانه يحب لذاته من سائر الوجوه وما سواه قائما يحب تبعا لمحبته وقد دل على وجوب محبته سبحانه جميع كتبه المنزلة ودعوة جميع رسله صلى الله عليهم وسلم أجمعين وفطرته التي فطر عليها عباده وما ركب فيها من المقول وما أسبغ عليهم من النعم فإن القلوب مفعولة مجبولة على محبة من أنعم عليها وأحسن اليها فكيف بمن كل الاحسان منه وما بخلقه جميعهم من نعمته فنه وحده لاشريك له كما قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله الآية وما تسرف به الى عباده من أسمائه الحسنى وصفاته العلى وما دلت عليه آثار مصنوعاته من كماله ونهاية جلاله وعظمته والمحبة لها داعين الجلال والجمال والرب تعالى له الكمال المطلق من ذلك فانه جميل يحب الجمال بل الجمال كله والاحبال كله منه فلا يستحق أن يحب لذاته من كل وجه سواء قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الآية والولاية أصلها الحب فلا موالاة إلا بحب

كما ان المداوة أصلها البغض والله ولى الذين آمنوا وهم أولياؤه فهم يوالونه بمحبتهم له وهو يوالهم بمحبته لهم قاله يوالى عبده المؤمن بحسب محبته له ولهذا أنكر سبحانه على من اتخذ من دونه أولياء بخلاف من والى أوليائه فإنه لم يتخذهم من دونه بل موالاته لهم من تمام موالاته وقد أنكر على من سوي بينه وبين غيره في المحبة وأخبر أن من فعل ذلك فقد اتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وأخبر عن سوي بينه وبين الانداد في المحبة أنهم يقولون فى النار لمبوديهم تالله ان كنا فى ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين وهذا التوحيد فى المحبة أرسل الله سبحانه جميع رسله صلى الله عليهم وسلم وأنزل جميع كتبه وأطبقت عليه دعوة جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام من أولهم الى آخرهم ولاجله خلقت السموات والارض والجنة والنار فخلق الجنة لاهله والنار للمشركين به وفيه وقد أقسم النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يؤمن عبد حتى يكون هو أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين فكيف بمحبة الرب جل جلاله وقال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه لا حتى أكون أحب اليك من نفسك أى لا تؤمن حتى تصل محبتك لي الى هذه الغاية فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم أولى بنامن أنفسنا بالمحبة ولوازمها أفليس الرب جل جلاله وتقدس أسأؤه وتبارك اسمه وتعالى جده ولا إله غيره أولى بمحبته وعبادته من أنفسهم وكل مامنه الى عبده المؤمن بدعوه الى محبة ما يجب البعد ويكرهه فمطاؤه ومنه وماقائه وابتلائه وقبضه وبسطه وعدله وفضله وأمانته وإحياؤه ولطفه وبره ورحمته وإحسانه وستره وغفوه وحلمه وصبره على عبده وإجابته لدعائه وكشف كربه وإغاثته لهفته وقهرج كربه من غير حاجة منه اليه بل مع غناه التام عنه من جميع الوجوه كل ذلك داع للقلوب الى تأاها ومحبته بل تمكنه عبده من معصيته وإغاثته عليه وستره حتى يقضي وطره منها وكلائته وحراسته له وهو يقضي وطره من معصيته وهو يمينه ويستعين عليها بنعمه من أقوى الدواعي الى محبة فلوان مخلوقا فل بمخلوق أدنى شيء من ذلك لم يملك قلبه عن محبة فكيف لا يحب البعد بكل قلبه وجوارحه من يحسن اليه على الدوام بعدد الأنفاس مع إساءته تخيره اليك نازل وشرك اليه صاعد يحجب اليه بنعمه وهو غني عنه والبعد يتنفض اليه بالمعاصي وهو فقير اليه فلا إحسانه وبره وإنعامه عليه يصد عنه معصيته ولا معصية البعد ولومه يقطع إحسان ربه عنه فالألم اللؤم تخلف القلوب عن محبة من هذا شأنه وتعلقها بمحبة سواء وأيضا فكل من تحبه من الخلق أو يحبك إنما يريدك لنفسه وغرضه منك والرب سبحانه وتعالى يريدك لك كفاي الأثر الآلهي عدي كل يريدك لنفسه وأنا أريدك لك فكيف لا يستحيي البعد أن يكون ربه له بهذه المنزلة



وهو معرض عنه مشغول بحب غيره وقد استغرق قلبه بحبة ماسواه وأيضا فكل من تعامله  
 من الخلق ان لم يرج عليك لم يعاملك ولا بدله من نوع من أنواع الرمح والرب تعالى إتما  
 يعاملك لترج أنت عليه أعظم الرمح وأعلاء فالدرهم بعشرة أمثاله الى سبعةائة ضعف الى  
 أضعاف كثيرة والسيئة بواحدة وهي أسرع شي محو وأيضا فهو سبحانه خلقك لنفسه  
 وكل شي خالق لك في الدنيا والآخرة فمن أولى منه باستقراغ الوسع في محبته وبذل الجهد  
 في مرضاته وأيضا فطلبك بل مطالب الخالق كلهم جميعا لديه وهو أجود الاجودين  
 وأكرم الاكرمين ويعطي عبده قبل أن يسأله فوق ما يؤمله يشكر على القليل من العمل  
 وبنيه ويغفر الكثير من الزلل ويمحوه ويسأله من في السموات والارض كل يوم هو في  
 شأن لا يشغله شئ عن سماع ولا يقاطعه كثرة المسائل ولا يتبرم بالخالع الملحين بل يحب  
 الملحين في الدعاء ويجب أن يسئل وينضب اذا لم يسئل فيستحي من عبده حيث لا يستحي  
 العبد منه ويستزه حيث لا يستر نفسه ويرحمه حيث لا يرحم نفسه دعاه بنعمته وإحسانه  
 وناداه الى كرامته ورضوانه فأبى فأرسل رسله صلى الله عليهم وسلم في طابه وبمث  
 معهم اليه عهده ثم نزل سبحانه بنفسه وقال من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له  
 أدعوك للوصول فتأبى أبى في الطلب أنزل اليك بنفسى ألقاك في التوم وكيف  
 لا تحب القلوب من لا يأتي بالحنات إلا هو ولا يذهب بالسيئات إلا هو ولا يجيب الدعوات  
 ويقبل العثرات ويغفر الخطيئات ويستر العورات ويكشف الكربات ويضيئ اللهفات وينيل  
 الطلبات سواء فهو أحق من ذكر وأحق من شكر وأحق من حمد وأحق من عبد  
 وأنصر من ابتغى وأرأف من ملك وأجود من سئل وأوسع من أعطي وأرحم من استرحم  
 وأكرم من قصد وأعز من التجئ اليه وأكفي من توكل عليه أرحم بعبده من الوالدة بولدها  
 وأشد فرحاً بتوبة عباده التائبين من الماقد لراحته التي عليها طامامه وشرابه في الارض المهلكة  
 اذا يأس من الحياة فوجددها وهو الملك فلا شريك له والفرد فلا ند له كل شي هالك الا  
 وجهه لن يطاع الا باذنه ولن يصي الا بعلمه يطاع فيشكر ويتوفيقه ونعمته أطيع وبصبي  
 فيغفر ويعف وحقه أضيع فهو أقرب شهيد وأدنى حفيظ وأوفى وفي بالهد وأعدل قائم  
 بالقسط حال دون النفوس وأخذ بالنواصي وكتب الآثار ونسخ الآجال فالقلوب له مفضية  
 والسر عنده علانية والعلانية والغيوب لديه مكتشف وكل أحد اليه مأهوف وعنت الوجوه  
 لنور وجهه وعجزة القلوب عن إدراك كنهه ودلت الفطرة والادلة كلها على إمتناع مثله  
 وشبهه أشرقت لنور وجهه الظلمات إستارت له الارض والسموات وصلحت عليه جميع  
 المخلوقات لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يحفظ القسط ويرفقه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار

وعمل النهار قبل عمل الليل حجاباً للثور لو كشفه لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه  
ما اعتاض بأذى حبه لسواه من \* عوض ولو ملك الوجود بأسره

### فصل

وهنا أمر عظيم يجب على اللبيب الاعتناء به وهو أن كمال اللذة والسرور والفرح ونعيم القلب وإنهاج الروح تابع لأمرين أحدهما كمال المحبوب في نفسه وجماله ولأنه أولى بإثارة المحبة من كل ماسواه والأمر الثاني كمال محبة واستفراغ الوسع في حبه وإثارة قربهِ والوصول اليه على كل شيء وكل عاقل يعلم أن اللذة بمحصول المحبوب بمحيط قوته ومحبة فكل ما كانت المحبة أقوى كانت لذة المحب أكمل فلهذا من اشتد ظمؤهُ بأدراك الماء الزلال ومن اشتد جوعه بكل الطعام الشهى ونظائر ذلك على حسب شوقه وشدة إرادته ومحبة فاذا عرفت هذا فاللذة والسرور والفرح أمر مطلوب في نفسه بل هو مقصود كل حي وعاقل وإذا كانت اللذة مطلوبة في نفسها فهي تدم إذا أعقبت ألم أعظم منها أو منعت لذة خيراً منها وأجل فكيف إذا أعقبت أعظم الحسرات وفوت أعظم اللذات والمسرات وتحمد إذا أعانت على لذة عظيمة دائمة مستقرة لا تنفيس فيها ولا نكد بوجه ما وهي لذة الآخرة ونيعمها وطيب العيش فيها قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى وقال السحرة لمرعون لما آمنوا اقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا الآية والله سبحانه وتعالى خلق الخلق ليتلهم وبذل من أطاعه هذه اللذة الدائمة في دار الخلد وأما الدنيا فتقطعة ولذاتها لا تصفو أبداً ولا تدوم بخلاف الآخرة فإن لذاتها دائمة ونيعمها خالص من كل كدر وألم وفيها ما تشبه الانفس وتلد الاعين مع الخلود أبداً فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين بل فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهذا المعنى الذي قصدته التامع لقومه بقوله يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار فاخبرهم أن الدنيا متاع ليستمتع بها إلى غيرها وإن الآخرة هي المستقر وإذا عرفت أن لذات الدنيا متاع وسبيل إلى لذات الآخرة ولذلك خلقت الدنيا لذاتها فكل لذة أعانت على لذة الآخرة وأوصلت إليها لم يدم تناولها بل يحمد لحسب إيصالها إلى لذة الآخرة إذا عرف فاعظم نعيم الآخرة ولذاتها النظر إلى وجه الله جل جلاله وسماع كلامه والقرب منه كما ثبت في الصحيح في حديث الرؤية فوالله ما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه وفي حديث آخر إنه إذا تجلي لهم ورأوه نسوا ما هم فيه من النعيم وفي التسائي ومسند الامام أحمد من حديث عمار بن ياسر رضي الله

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعائه واسئلك اللهم لذة النظر الى وجهك الكريم  
والشوق الى لقاءك وفي كتاب السنة لعبد الله بن الامام أحمد مرفوعا كأن الناس يوم القيمة  
لم يسموا القرآن من الرحمن فاذا سمعوه من الرحمن فكأنهم لم يسموا قبل ذلك فاذا  
عرف هذا فاعظم الاسباب التي تحصل هذه اللذة هو أعظم لذات الدنيا على الاطلاق  
توهي لذة معرفته سبحانه ولذة محبته فان ذلك هو لذة الدنيا ونعيمها العالي ونسبة  
لذاتها الفانية اليه كثرة في بحر فان الروح والقلب والبدن اتما خلق لذلك فاطيب مافي الدنيا  
معرفته سبحانه ومحبته والذبا في الجنة رقيه ومشاهدته فحبه ومعرفته قررة الميرون ولذة  
الارواح وهجة القلوب وتعيم الدنيا وسرورها من اللذة القاطنة عن ذلك تنقلب آلاما  
وعذابا ويبقى صاحبها في المعيشة الضنك فليس الحياة الطيبة الا بالله وكان بعض المحبين تمر به  
أوقات فيقول إن كان أهل الجنة في نعيم مثل هذا إنهم لفي عيش طيب وكان غيره يقول  
لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجدونا عليه بالسيوف وإذا كان صاحب المحبة الباطلة  
التي هي عذاب على قلب المحب يقول في حاله

وما الناس إلا الماشقون ذوو الهوى \* فلا خير فيمن لا يحب ويمشق  
ويقول الآخر

أف للدنيا متى ما لم يكن \* صاحب الدنيا محب أو حبيب  
ويقول الآخر

ولا خير في الدنيا ولا في نعيمها \* وأنت وحيد مفرد غير عاشق  
ويقول الآخر

أسكن الى سكن تله بحبه \* ونهب الزمان وأنت منفرد  
ويقول الآخر

تشكى المحبون الصبابة ليتني \* تحملت مايقون من بينهم وحدي  
فكانت لقائي لذة الحب كلها \* فلم يلحقا قبلي محب ولا بعدني

فكيف بالمحبة التي هي حياة القلوب وغذاء الارواح وليس للقلب لذة ولا نعيم ولا فلاح  
ولا حياة الا بها وإذا فقدتها القلب كان المه أعظم من ألم العين إذا فقدت نورها والأذن إذا  
فقدت سمعها والانف إذا فقد شمه واللسان إذا فقد نطقه بل فساد القلب إذا خلى من  
حبة فطره وبارئه وإله الحق أعظم من فساد البدن إذا خلى منه الروح وهذا الامر  
لا يصدق به الا من فيه حياة وما لجرح ميت ايلا م والمقصود إن أعظم لذات الدنيا هي السبب  
الموصل الى أعظم لذة في الآخرة ولذات الدنيا ثلاثة أنواع فاعظمها وأكملها ما وصل الى

لذة الآخرة ويثاب الانسان على هذه اللذة أتم ثواب ولهذا كان المؤمن يثاب على ما يقصد به وجه الله من أكله وشربه ولبسه ونكاحه وشفاؤه غيظ لقهر عدو الله وعدوه فكيف بلذة إيمانه ومعرفته بالله ومحبه له وشوقه الى لقائه وطعمه في رؤيه وجهه الكريم في جنات النعيم النوع الثاني لذة تمتنع لذة الآخرة وتغلب آلاما أعظم منها كلفة الذين اتخذوا من دون الله أوثانا مودة بينهم في الحياة الدنيا يحبونهم كحب الله ويستمتع بعضهم ببعض كما يقولون في الآخرة إذا لقوا ربهم ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا الآية الى قوله يكسبون ولذة أصحاب الفواش والظلم والبغي في الارض والعلو بغير الحق وهذه اللذات في الحقيقة إنما هي استدراج من الله لهم ليذيقهم بها أعظم الآلام ويحرمهم بها أكل اللذات بمنزلة من قدم لغيره طعام لئلا يسموم يستدرجه به الى هلاكه قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون الآية الى قوله إن كيدي متين قال بض السلف في تفسيرها كل ما أحدثوا ذنبا أحدثنا لهم لمعة حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون الآية الى قوله والحمد لله رب العالمين وقال تعالى لأصحاب هذه اللذة يحسبون أنهم آمنوا بما وعدهم به من مال وبين ناسرع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال في حقهم فلا تعجبك أموالهم ولأولادهم إنما يريد الله ليغضبهم بها في الحياة الدنيا الآية وهذه اللذة تغلب آلاما من أعظم الآلام كما قيل

يارب كاشنة في الحياة لاهلها \* عذابا فصارت في المعاد عذابا

النوع الثالث لذة لا تغلب لذة في دار القرار ولا تأمنع وصول لذة دار القرار وإن تمتع كما لها وهذه اللذة المباحة التي لا يستعان بها على لذة الآخرة فهذه زمانها يسير ليس لتمتع النفس بها قدر ولا بد أن يشتغل عما هو خير وأنفع منها وهذا القسم هو الذي عناء النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كل لهو يابو به الرجل فهو باطل الارميه بقوسه وتأديبه فرسه وملاعبته امرأته قاتنه من الحق فأطاع على اللذة المطلوبة لذاتها فهو حق ومالم ين عليها فهو باطل

### ❦ فصل ❦

فهذا الحب لا ينكر ولا يذم بل هو أحد أنواع الحب وكذلك حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما نختي بالحببة الخاصة وهي التي تشغل قلب الحب وفكره وذكره لمحبهه والا فكل مسلم في قلبه محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا يدخل الاسلام إلا بها والثالث متفاوتون في درجات هذه المحبة تفاوت لا يحصى إلا الله فبين محبة الخليلين صلى الله عليهما وسلم ومحبة غيرهما ما بينهما فهذه المحبة هي التي تلتطف وتخفف أقال التكليف وتسخي

البخيل وتشجع الحيان وتصفى الذهن وتروض النفس وتطيب الحياة على الحقيقة لاجبة  
الصورة المحرمة وإذا بليت السرائر يوم اللقاء كانت سريرة صاحبها من خير سرائر الابد كاقيل  
سبقى لكم في مضر القلب والحشا \* حريرة حب يوم تبلى السرائر

وهذه المحبة هي التي تنور الوجه وتشرح الصدر وتحيي القلب وكذلك محبة كلام الله  
فانه من علامة حب الله وإذا أردت أن تعلم ما عندك وعند غيرك من محبة الله فانظر محبة  
القرآن من قلبك ولتذاذك سماعه أعظم من لتذاذ أسحاب الملاهي والنساء المطرب بسماعهم  
فانه من المعلوم أن من أحب حبيباً كان كلامه وحميته أحب شيئاً اليه كما قيل

ان كنت تزرع من حبي فلم تهجرت كتابي \* أما تأملت ما فيه من لذيذ خطابي

وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه لو طهرت قلوبنا لما شبت من كلام الله وكيف يشبع  
الحب من كلام من هو غاية مطلوبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم يوماً لعبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه اقرأ علي فقال اقرأ عليك وعليك أنزل فقال لاني أحب أن أسمع من غيري  
فاستفتح فقرأ سورة النساء حتى إذا بلغ قوله فكيف إذا جتاً من كل أمة بشهيد وجتاً  
بك على هؤلاء شهيداً قال حسبك الآن فرفع رأسه فإذا عينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تذر فان من البكاء وكان الصحابة إذا اجتمعوا وفيهم أبو موسى يقولون يا أبا موسى  
اقرأ علينا فيقرأهم يستمعون فلمحني القرآن من الوجد والنوق واللذة والحلاوة والسرور  
أضفاف مالمحني السماع الشيطاني فإذا رأيت الرجل ذوقه وشدة وجدته وطربه وشوقه سماعه  
الآيات دون سماع الآيات في سماع الالحان دون سماع القرآن وهو كما قيل

قرأ عليك الحتمة وأنت جامد كالبحر \* وبيت من الشعر ينشد فتيل كالنشوان

فهذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة الله وكلامه وتعلقه بمحبة سماع الشيطان  
والمفرور يمتداته على شيء في محبة الله وكلامه ورسوله صلى الله عليه وسلم أضفاف  
أضفاف ما ذكر السائل من فوائد الشوق ومتافه بل لاجب على الحقيقة أنفع منه وكل  
حب سوى ذلك باطل ان لم يكن عليه ويسوق المحب اليه

### فصل

وأما محبة النسوان فلا لوم على المحب فيها بل هي من كماله وقد من الله سبحانه بها على  
عباده فقال ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة  
ورحمة الآية فجعل المرأة سكناً للرجل يسكن اليها قلبه وجعل بينهما خالص الحب وهو  
المودة المقترنة بالرحمة وقد قال تعالى عقيب ذكره ما أحل لنا من النساء وما حرم منهن

يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم إلى قوله خلق الإنسان ضعيفاً وذكر سفيان الثوري في تفسيره عن ابن طلوس عن أبيه كان إذا نظر إلى النساء لم يصبر عنهن وفي الصحيح من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى امرأة فأتى زينب فقضى حاجته منها وقال إن المرأة قبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فاعجبته فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه ففي هذا الحديث عدة فوائد منها الارشاد إلى التسلي عن المطلوب بمنسه كما يقوم الطعام مكان الطعام والثوب مقام الثوب ومنها الأمر بمداوات الإعجاب بالمرأة المورث لشهوتها بانفع الادوية وهو قضاء وطره من أهله وذلك ينقض شهوته بها وهذا كما أرشد المتحابين إلى التكاح كما في سنن ابن ماجه مرفوعاً لم ير للمتحابين مثل التكاح ونكاحه لمعشوقه هودواء العشق الذي جله الله داءه شرماً وقدرأ به تدلوي نبي الله داود صلى الله عليه وسلم ولم يرتكب نبي الله محرمأ وانما تزوج المرأة وضما إلى نساءه لئلا تحبه لها وكانت توبته بحسب منزلته عند الله وعلو مرتبته ولا يليق بنا المزيد على هذا وأما قصة زينب بنت جحش فزيد كان قد عزم على طلاقها ولم توافقه وكان يستشير رسول الله صلى الله عليه وسلم في فراقها وهو يأمره بامساكها فلم يسل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيفارقها ولا يد فاختفى في نفسه ان يتزوجها اذا فارقتها زيد وخشى مقالة الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج زوجة ابنة فانه كان قد تبنى زيد قبل النبوة والرب تعالى يريد أن يشرع شرماً عاماً فيه مصالح عباده فلما طلقها زيد وانقضت عدتها منه أرسله إليها لمخاطبتها لنفسه فجاء زيد واستدبر الباب بظلمه وعظمت في صدره لما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأداها من وراء الباب يا زينب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك فقالت ما أنا بصائمة شيئاً حتي أوامر ربي وقامت إلى محرابها فصلت فتولى الله عز وجل نكاحها من رسوله صلى الله عليه وسلم بنفسه وعقد النكاح له من فوق عرشه وجاء الوحي بذلك فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوقتة فدخل عليها فكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وتقول أتن زوجتكن أهليكن وزوجني الله عز وجل من فوق سبع سموات فهذه قصة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع زينب ولا ريب أن النبي صلى الله عليه وسلم حبيب إلى النساء كما في الصحيح من حديث أنس ورواه النسائي في سننه والطبراني في الاوسط عنه صلى الله عليه وسلم قال حبيب إلى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة هذا لفظ الحديث لا ما يرويه بعضهم حبيب إلى من دنياكم ثلاث زاد الامام أحمد في كتاب الزهد في هذا الحديث أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر

عنهن وقد حسده أعداء الله اليهود على ذلك وقالوا مامهم إلا التكاح فرد الله سبحانه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونافح عنه فقال أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله الآية وهذا خليل الله إمام الخفاء كان عنده سارة أجمال نساء العالمين وأحب هاجر وتسرى بها وهذا داود عليه السلام كان عنده تسعة وتسعون امرأة فأحب تلك المرأة وتزوجها فأكمل المائة وهذا سليمان ابنه عليه السلام كان يطوف في الليلة على تسعين امرأة وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس إليه فقال عائشة رضي الله عنها وقال عن خديجة إني رزقت بها فجة النساء من كمال الانسان قال ابن عباس خير هذه الامة أكثرهم نساء وقد ذكر الامام أحمد ان عبد الله بن عمر وقع في سهمه يوم حولا جارية كان عنقها ابريق فضة قال عبد الله فما صبرت عنها ان قبلها والناس ينظرون الي وبهذا احتج الامام أحمد على جواز الاستمتاع بالمسيقة قبل الاستبراء بغير الوطء بخلاف الامة المشتركة والفرق بينهما انه لا يتوهم انقضاء الملك في المسيقة بخلاف المشتركة فقد ينفسخ فيها الملك فيكون مستمعا بأمة غيره وقد شفع النبي صلى الله عليه وسلم لعاشق أن يواصله معشوقه بأن يتزوج به فأبت وذلك في قصة مغيث وبريرة فإنه رأى يمشى خافها بعد فراقها ودموعه يجري على خديه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لو راجتني فقلت أنا أمرني قال لا إنما أشفع فقالت لا حاجة لي به فقال لعمه يا عباس ألا تعجب من حب مغيث وبريرة ومن بنضها له ولم ينكر عليه حبها وان كانت قد بانت منه فإن هذا ما لا يملكه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يساوي بين نساءه بالقسم ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تمني فيما لا أملك يعني في الحب وقد قال تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم يعني في الحب والجماع فلا تميلوا كل الميل ولم يزل الحلفاء الراشدين الرحاء من الناس يشفعون للعشاق الى معشوقهم الجائر وصلهم كما تقدم من فعل أبي بكر وعثمان وكذلك علي أبي بسلام من العرب وجد في دار قوم بالليل فقال له ما قصتك قال لست بسارق ولكني أصدقك

تعاقت في دار الرباحي خريده \* يذل لها من حسن منظرها البدر  
لها في بنات الروم حسن ومنظر \* اذا اقتضت بالحسن عاقتها الفخر  
فلما طرقت الدار من حب مهجتي \* أتيت وفيها من يوقدها الجمر  
تبادرا أهل الدار بي ثم صيحوا \* هو اللص محتوم له القتل والاسر  
فاما سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قوله رقيه وقال للمهلب بن رباح إسمع له بها  
فقال يا أمير المؤمنين سله من هو فقال الهاس بن عينة فقال خذها فهي لك واشترى معاوية

جارية فأعجب بها إعجاباً شديداً فسمعها يوماً تشد ألبانها  
وفارقتها كالنصن يهتز في الثرى \* طريرا وسيا بعد ماطر شارب  
فستلها فأخبرته أنها تحب سيدها فردها اليه وفي قلبه منها وذكر الزمخشري في ربيعته ان  
زبيدة قرأت في طريق مكة على حائط

أما في عباد الله أو في إمامه \* كريم يحلى الهم عن ذاهل العقل  
له مقلة إما الماء في قريحة \* وأما الحشا فالنار منه على رجل

فقد رت ان تحتال لقائلها ان عرفته حتى تجمع بينه وبين من يحبه فينبأ هي في المزدلفة اذ  
سمعت من يمشد اليتيم فطلبت فرعم الله قائلها في ابنة عم له نذر أهلها أن لا يزوجه منها  
فوجهت الى الحمي وما زالت تبذل لهم المال حتى زوجوها منه واذا المرأة أعشق منه لها  
فكانت تعده من أعظم حسناتها فتقول ما أنا بشيء أسر مني من جمعي بين ذلك الفتى  
والفتاة وقال الخرائطي وكان لسلیمان بن عبد الملك غلام وجارية يتحابان فكتب  
الغلام لها يوماً

ولقد رأيته في المنام كأنما \* أسقيني من ماء فيك البارد  
وكان كفك في يدي وكأنما \* بتنا جميعا في فراس واحد  
فطلقت نومي كله متراقدا \* لأراك في نومي ولست براقدا

فأجابته الجارية

خيرا رأيته وكما أبصرته \* ستأله مني برغم الحاسد  
لاني لأرجو أن تكون معاقتي \* وتبت مني فوق ثدي ناهد  
وأراك بين خلاخل ودما الحمي \* وأراك فوق ترابي ومحاشدي

فبلغ ذلك سليمان فأنكحها الغلام وأحسن حالها على فرط غيبرته وقال جامع  
ابن مريحه سألت سعيد بن المسيب مفتي المدينة هل من حب درهما من وزر فقال سعيد  
انما تلام على ما تستطيع من الأمر فقال سعيد والله ما سألتني أحد عن هذا ولوسألتني ما كنت  
أحب الابه فعمشق النساء ثلاثة أقسام عشق هو قرينة وطاعة وهو عشق الرجل امرأته  
وجاريته وهذا المشق نافع قاله أدعي الى المقاصد التي شرع الله لها التكاح وأكف البصر  
والقلب عن التطلع الى غير أهله ولهذا يحمى هذا العاشق عند الله وعند الناس وعشق  
هو مقت عند الله وبعد من رحمته وهو أضر شيء على العبد في دينه ودنياه وهو عشق  
المردان فما ابتلى به الا من سقط من عين الله وطرد عن بابه وأبعد قلبه عنه وهو من  
أعظم الحجب القاطعة عن الله كما قال بعض السلف إذا سقط العبد من عين الله ابتلاه



بمحبة المردان وهذه المحبة هي التي جلبت على قوم لوط ما جلبت وما أوتوا من هذا العشق  
 قال الله تعالى لمعرك انهم في سكرتهم يعمهون ودواء هذا الداء الردى الاستمانة بمقلب القلوب  
 وصدق اللجا اليه والاشتغال بذكره والتعوض بحبه وقربه والتفكر بالالم الذي يقبه هذا  
 العشق واللذة التي تقوته به فترتب عليه قوات أعظم محبوب وحصول أعظم مكروه فاذا قدمت  
 نفسه على هذا وآثرته فليكن على نفسه تكبير الجائزة وليعلم ان البلاء قد أحاط به والتقسم  
 الثالث من العشق العشق المباح الذي لا يملك كعشق من صورته له امرأة جميلة أو رآها فجأة  
 من غير قصد فأورثته ذلك عشق لما ولم يحدث له ذلك العشق معصية فهذا لا يملك ولا  
 يعاقب عليه والافنع له مدافقته والاشتغال بما هو أضع له منه والواجب على هذا أن يكتف  
 ويغيب ويعبر على بلاء فيثيبه الله على ذلك ويعوضه على صبره لله وعفته وترك طاعته هو  
 وإيثار مرضاة الله وما سنده

### فصل

والعشاق ثلاثة أقسام منهم من يشق الجمال المطلق ومنهم من يشق الجمال المقيد سواء  
 طمع بوصاله أو لم يطعم ومنهم من لا يشق الا من طمع لوصاله وبين هذه الأنواع الثلاثة  
 تفاوت في القوة والضعف فشاق الجمال المطلق يهيم قلبه في كل وادوله في كل صورة  
 جميلة مراد

فيوما يحزوى ويوم بالعقيق \* وبالمنذوب يوماً وبما بالحيلاء

وتارة ينتحي بنجد واودية شمس بالعقيق وطورا قصر أيتا

فهذا عشقه أوسع ولكنه غير ثابت كثير التقل

يهم بهذا ثم يشق غيره \* ويسلام من وقته حين يصبح

وعاشق الجمال المقيد أنت على مشوقه وأدوم حبة له ومحبه أقوى من حبة الاول لاجتماعهما  
 في واحد ويقسم الاول ولكن يضعفهما عدم الطمع في الوصال وعاشق الجمال الذي يطعم  
 في وصاله أعقل العشاق وأعرفهم وجه أقوى لان الطمع يمدد يقويه

### فصل

وأما حديث من عشق وغف فهذا من يرويه سويد بن سعيد وقد أنكره حفاظ الاسلام  
 عليه قال ابن عدي في كامله هذا الحديث أحد ما أنكر على سويد وكذلك ذكره البيهقي  
 وابن طاهر في الزخيرة والتذكرة وأبو المرح بن الجوزي وعده من الموضوعات وأنكره

أبو عبد الله الحاكم على تساهله وقال أنا أتسبب منه قلت والصواب في الحديث أنه من كلام ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً عليه فقاط سويد في رقبته قال أبو محمد بن خلف بن المرزبان حدثنا أبو بكر بن الأرزق عن سويد فعاتبه على ذلك فاسقط ذكر التي صلى الله عليه وسلم وكان بعد ذلك يسأل عنه ولا يرفعه ولا يشبه هذا كلام التوبة وأما ما رواه الخطيب له عن الزهري حدثنا المعافى بن زكريا حدثنا قطبة بن الفضل حدثنا أحمد بن محمد بن مسروق حدثنا سويد حدثنا ابن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً فمن أبين الخطأ ولا يحمل هذا عن هشام عن أبيه عن عائشة مثل هذا عنه من شئ أدنى رائحة من العلم من الحديث ونحن نشهد بالله أن عائشة ما تكلمت بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ولا حدث به عنها عروة ولا حدث به عنه هشام قط وأما حديث ابن الماجشون عن عبد الله بن أبي حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً فكذب على ابن الماجشون فإنه لم يحدث بهذا ولم يحدث به عنه الزبير بن بكار وإنما هذا من تركيب بعض الوضاعين وبالسبحان الله كيف يحتمل هذا الاسناد مثل هذا المتن فقيح الله الوضاعين وقد ذكرنا أبو الفرج بن الجوزي من حديث محمد بن جعفر بن سهل حدثنا يعقوب بن عيسى عن ولد عبد الرحمن بن عوف عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مرفوعاً وهذا غلط قبيح فإن محمد بن جعفر هذا هو الحرأطى ووفاته سنة سبع وعشرين وثلاثمائة فحال أن يدرك شيخه يعقوب ابن أبي نجيح لا سيما وقد رآه في كتاب الاعتلال عن يعقوب هذا عن الزبير عن عبد الملك عن عبد العزيز عن ابن أبي نجيح والحرأطى هذا مشهور بالضعف في الرواية ذكره أبو الفرج في كتاب الضعفاء وكلام حماد الأسلام في إنكار هذا الحديث هو الميزان واليه يرجع في هذا الشأن وما صححه بل ولا حسنه أحد يعول في علم الحديث عليه ويرجع في الصحيح إليه ولا من عادته التساهل والتساع فإنه لم يصف نفسه له ويكفي أن ابن طاهر الذي يتساهل في أحاديث التصوف ويروي منها الفث والسمين والمنحقة والموقوذة قد أنكره وحكم ببطلانه نعم ابن عباس غير مستنكر ذلك عنه وقد ذكر أبو محمد بن حزم عنه أنه سئل عن الميت عشقا فقال قتل الهوي لا عقل ولا قودور رفع إليه بمرقات شاب قد صار كالفرخ فقال ما شأنه فقال المشق فجعل عامة يومه يستنجد من المشق فهذا تقيير من قال من عشق وعف وكنم ومات فهو شهيد وبما يوضح ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم عدل الشهداء في الصحيح فذكر المقتول في الجهاد والمبطون والحريق والنفساء يقتلها ولدها والفریق وصاحب الهدم فلم يذكر منهم العاشق يقتله المشق وحسب قتل المشق أن يعرج له هذا الأثر عن ابن عباس رضي الله عنهما على أنه لا يدخل الجنة حتى يصبر لله ويعف الله ويكنم الله وهذا لا يكون

لألمع قدرته على مشوقه وإيثار حجة الله وخوفه ورصاه وهذا أحق من دخل تحت  
 قوله تعالى وأما من حاف مقام ربه ونهى النفس عن  
 الهوى فإن الجنة هي المأوى وتحت قوله تعالى ولن  
 حاف مقام ربه حتان فنسأل الله العظيم  
 رب العرش الكريم أن يحملنا من أثر  
 وابتنى حبه ورصاه على هواه  
 بذلك قره ورصاه آمين يارب  
 العالمين وصلي الله على  
 محمد وآله وصحبه  
 أحمدين  
 آمين



